

UOC97

مقدمہ

سور

تفسیر

نمبر (۷)

الفرقان تفسیر

جلد

مصنفہ

میرزا حیرت دہلوی

بابت ماہ حرج المرجب سنہ ۱۳۱۷ھ

قیمت معوضہ لکھنؤ سالانہ

ماہواری چارجز

درست نظامی واقعہ ملی بطبع ترین مقبول جہان شد

جلد حقوق بذریعہ رجسٹری محفوظ ہیں

قیمت فی جلد ۸

ساتھ کیا گیا۔ مسیحی رومی عورتوں اور بچوں کے ساتھ بلغاریہ میں کیسا جمانہ بناؤ گیا۔ مسیحیوں میں بافیوں کو ہندوستان میں کیا سزا دی گئی غرض کہ بیچ سے ہزاروں مثالیں موجود ہیں اگر انگلیں نہ بند کر لیا جائیں تو سب کچھ نظر آتا ہے۔ اور کسی صورت سے بھی اس قتل پر کوئی محکمہ چینی نہیں ہو سکتی۔

(سہم چری مطابق ۲۳۔ اپریل ۱۸۷۲ء سے ۱۲ اپریل ۱۸۷۳ء تک)

مشرکین قریش اور یہودیوں کی ساری شتملہ کوششیں جو اسلام کی جمہوری حکومت مدینہ کے خلاف ہوئی تھیں احمد لہد برباد گئیں اور حضور انور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بن مخرج نے مسلمانوں کو ان خوفناک دشمنوں سے قواطمینان دیا مگر نہ ہر صحرائی اقوام عرب کی ناخت قمارچ اور قتل و غارت کے وہی دم خم باقی رہے اور وہ اپنا موقع پاکہ مدینہ کو لٹ بھی لیتے تھے قتل بھی کر ڈالتے تھے اور ان کے مال بچوں کو کپڑے بھی بیچا کرتے۔ جب مسلمان جمع ہوئے ان سے انتقام لینے یا اپنے نہائی کی مدد کرنے نکلتے تھے وہ ہماک جاتے کچھ عرصہ ہو کر کبھی لچیان نے حضور انور کی خدمت بابرکت میں اجندا دی بھیجے اور عرض کیا کہ آپ ایسے مسلمان و اعظما ہمارے مان ہیں جو ہمیں اصول اسلام کی تعلیم کریں ان کی درخواست قبول کر لی گئی اور فوراً آپ نے چند واعظ روانہ کئے جو غرضی یہ بیگانہ واعظ پہنچے بلا سبب انہوں نے ان مسلمانوں کو قتل کر ڈالا مصیلت وقت کی وجہ سے ابھی تک ان لوگوں سے کوئی انتقام نہ لیا گیا تھا مگر جب قریش و کفار و کم ہو گیا تو اب مسلمانوں نے اس نا واجب قتل کا انتقام لینا چاہا۔ وہ ہفتوی بہاگ کٹرے ہوئے اور ہڈیاں نہیں جا کے چپے حضور انور بغیر انتقام لئے واپس چلے آئے اسی اثنا میں غطفہ کی ایک شاخ نے مدینہ کے حوالی میں حملہ کیا اور کثرت سے مسلمانوں کے اونٹ لینگے اور ایک مسلمان کو شہید بھی کر گئے مسلمانوں نے سنے ہی ان کا تعاقب کیا چند اونٹ و اون سے چٹرا لئے مگر ان سے کوئی انتقام نہ لے سکے کیوں کہ وہ بہاگ کے ہارٹوں میں چپے گئے تھے۔ اسی عرصہ میں حضور انور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت کی تہذیب کے پادشہ کو وہ حقوق بخشے جو انہیں کبھی عیسائیوں کی سلطنت میں ہی نہ بخشے گئے تھے۔ اس آزادانہ بخشش پر اسلام ہمیشہ فخر کرے گا اور جب تک اسلام قائم ہے اسکے یہ آزادی بخش قوانین یاد رہیں گے مسلمان ہر مضمین نے نہایت ایمان داری سے اس معاہدہ کو پورا پورا اپنی تاریخوں میں درج کر دیا ہے کہ حضور انور نے عیسائیوں کو کیا کیا حقوق بخشے تھے اور دین اسلام سے مخالفت ہونے پر بھی ان کے ساتھ کیا رعایتیں ملحوظ رکھی نہیں چنانچہ وہ حقوق یہ ہیں۔

جو مسلمان ان باتوں کی جو اس فرمان میں منضبط ہیں مخالفت کرے یا ان پر عمل نہ کرے جی جڑ سے تو وہ مسلمان خدا کے فرمان کا منکر سمجھا جائے گا اور خدا کا بہت بڑا گنہگار ٹھہرے گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ گویا اس نے خدا کے دین کی حقارت کی۔ نبی نے اپنے اور اپنے پیروں پر بلا لازم کر دیا جو دہر مسلمان کے یہ تاکید کر دیا جاتی ہے کہ ہمیشہ عیسائیوں کی حفاظت کریں۔ ان کے گرجاؤں کی دنگیری اور ٹکرائی کریں افسانہ کاناؤں کی خبر دے کریں جہاں ہادی رہتے ہیں اور تمام نقصانات اور آفات سے انکے سینہ سپر رہیں۔ بزرگ ناموں

اخیر مسلمان مدینہ میں چلے آئے اور چاروں طرف سے ان کا محاصرہ یہودیوں اور قریشوں نے کر لیا ہر چند قریشوں نے چاہا کہ مسلمان باہر نکل کے جنگ کریں مگر مسلمانوں نے ظلماتِ صحت دیکھا اور شہر سے جنگیں نہیں کھائی وہ وحشی قومیں جو محض لوٹ کے لالچ میں قریشوں کے ساتھ ہو گئی تھیں یہیں دن کے لگاتار محاصرہ سے تھک گئیں یہ جرات توڑی نہیں کہ گھائی میں ہو کے شہر کے اندر گس آئیں اور مسلمانوں کو قلع و قمع کر دیں مدینہ میں مسلمانوں کی حالت بھی سخت ناگفتہ بہ تھی۔ گھروڑوں کے لئے چار اور دانہ مطلق نہ ملتا۔ سامانِ خورد نوش بالکل ہو چکا تھا اور قاقول کی نوبت آگئی تھی۔ اور ہر یہو یہو و قعدی اور ادھر یہ صبرِ اخیر خدا کا تعجبش میں آیا اور ایک ایسا طوفان آیا کہ مشرکین کے تمام ڈیرے خیمے اکٹھے گئے روشنی گل ہو گئی۔ ابو سفیان نبی پر گنڈ فوج کو لے کے کافور ہوا۔ یہودیوں نے اپنی اپنی گڑھیوں میں پناہ لی۔ حضورؐ نورِ صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک دن بیٹھے ہی سے مسلمانوں کو یہ خوشخبری سنا دی تھی کہ آج تمہارے دشمن پرانگندہ سو کے بہاگ جائیں گے دوسرے ہی دن مسلمانوں نے اپنے نبی کی پیشین گوئی کی صداقت دیکھ لی۔ یہ فتح جو محض تائیدِ نبی سے مسلمانوں کو حاصل ہوئی اگرچہ انہیں پوری مطمئن کرنے والی تھی مگر ان یہودیوں کا کشکا باقی بچا جو مدینہ کے قریب جوار رہتے تھے اور برابر مخالفت پر تلے ہوئے تھے اور شب و روز اپنی معاندانہ کوششوں میں سرگرم تھے۔ مسلمانوں نے پہر ہی قانون کو ماتھے سے نہیں دیا اور انہیں باقاعدہ مہرسلہ بھیجا۔ کہ چون کہ تم نے ایسے نازک وقت میں بحس عہد کیا۔ سلتے تم پر تاوان لازمی ہو گیا اب تم ہمیں تاوان دیدو اور تے سرے سے پہر ہم سے معاہدہ کرو۔ کو تاہ اندیش یہودیوں نے تاوان دینے سے انکار ہی نہیں کیا بلکہ ہمارے محصور و فخرِ رسل کی بے انتہا توہین کی اور سخت الفاظ استعمال کئے۔ اور اخیر مسلمانوں نے ان کی گڑھیوں کا محاصرہ کر لیا اور بہت جلد انہیں مجبور کیا کہ وہ مسلمانوں کے آگے اپنے ہتھیار ڈال دیں۔ یہ سب گرفتار کر لئے گئے اور اخیر ان یہودیوں کی سزا ان کے سردار قوم سعد بن معاذ کے فیصلہ پر پڑے پائی۔

(واقعہ ۷۲ مطابق ۶۲۷ قمری ۲۴ - پارہ ۶۲۷ تک)

سعد بن معاذ جسے خود یہودیوں نے اپنے فیصلہ کے لئے منتخب کیا تھا ایک تند و تیز مزاج کا سپاہی تھا اور یہودیوں کے محاصرہ کرنے کیوقت سخت مجروح بھی ہو چکا تھا اور ان ہی زخموں کی وجہ سے دوسرے دن اس کی وفات بھی ہو گئی اس نے یہ فیصلہ کیا کہ کل وہ یہودی جو عہد شکنی کر کے مسلمانوں کے مقابل میں میدانِ جنگ میں آئے تھے قتل کر دیئے جائیں اور ان کے بیوی بچے لونڈی غلام بنائے جائیں چنانچہ فوراً اس حکم کی تعمیل ہوئی۔ پورے نصف انگلیں ہند کر کے اس قتل عام پخت مستعرض ہوئے ہیں مگر ذرا دیر بعد اجماع کے صفحہ ملتیں تو انہیں معلوم ہو کہ باغیوں اور عہد شکن اقوام کی سزا دنیا کی حکماء اقوام نے کیا دی ہے تمام ممالک کی تاریخیں جو ہیں وہ جہاد و قتال جو نہ صرف باغیوں پر بلکہ یگینا ہونے پر ہر کسی سے چھاپا ہوا نہیں ہر اندلس میں عیسائیوں کے مسلمانوں

طریقہ سے نیکیاں نہ کیا جائے کوئی بٹسہا ہرگز اپنی لپٹی کے عہد سے علیحدہ نہ کیا جائے۔ کوئی عیسائی کسی بہت پر
مجبور نہ کیا جائے کہ وہ اپنے دین کو ترک کرے۔ کوئی بطریق اپنے عہد سے بٹھ نہ کیا جائے۔ کوئی عیسائی زائر پر
اپنے مسجد کی زیارت سے کسی نہ روکا جائے نہ عیسائیوں کے گرجے کسی اس خیال سے کہ ان کی جگہ مسجد بن جائے
منہدم کر جائیں انکی تعمیر صورت کو بصورت مسجد بنایا جائے جب مسلمان عیسائی عورتوں سے شادی کریں تو
ان کا فرض ہے کہ انہیں ان کے دین کے ارکان ادا کرنے یا ان کی مذہبی عبادت کرنے کی باطل بات نہ
دے دیں جس طرح ان کا بھی چاہے وہ عبادت کریں ہرگز ان کو نہ روکا جائے اور اس میں انہیں نہ کوئی
دی جائے جس سے وہ اپنی مذہبی عبادت نہ کر سکیں نہ انہیں ایسا مجبور کیا جائے جس سے ان کے ارکان
دین میں خلل پڑ جائے۔ اگر عیسائی اپنے گرجوں یا خانقاہوں کی مرمت کے لئے یا اور مذہبی ضروریات پورا کر
کے لئے روپیہ وغیرہ کے حاجت مند ہوں تو مسلمانوں کو چاہئے ان کی مدد کریں۔ مگر یہ مدد کرنا وہ اپنا مذہبی
اصول نہ سمجھیں بلکہ ان کی مدد کرنی ضروری امور میں سے خیال کریں اور جہاں تک ہوسہ ضرورت میں انکی
مدد کریں اور ان کی مصیبت میں شریک ہوں۔ ان قواعد و احکام کی پیروی کل مسلمانوں پر فرض ہے
کہ وہ خدا اور اس کے نبی کی طاعت سے سمجھ کے ان احکام پر عمل کریں اگر مسلمان باہر عیسائیوں سے جنگ کرنے
میں مشغول ہوں تو انہیں لازم ہے کہ وہ ان عیسائیوں سے جو ان میں زندگی بسر کرتے ہیں کسی عداوت
سے پیش نہ ہٹیں اگر کوئی مسلمان بڑے طوع سے ایسے وقت میں عیسائی سے پیش آیا تو گویا اس نے نبی کے
احکام کی مخالفت کی ملاحظہ۔

پیشی آزادی اور یہ تہی مساوات حقوق۔ دنیائے اپنی آنکھ سے کبھی ایسی نہ ہوئی آزادی کو نہیں دیکھا جو ایک قوم نے
دوسری غیر مذہب قوم کو بخشی۔ ایک طرف تو صیہائی عربائے دن کے ملوں سے تنگ آ گئے اور مدینہ پر پورش کر کر کے
شک گئے۔ ادھر مشرکین قریش کی حالت زہر مند ہونے کی وجہ سے دگرگوں ہونے لگی تو انہوں نے ایک علیحدہ
حصہ اور کی خدمت میں ارسال کیا اور لکھا جو کچھ ہم نے کیا اس کا خوب منہ چکھا ہے ہماری قنات کا سنا اس ہو گیا
اور ہم برباد ہو گئے ہمیں اجازت دی جائے کہ ہم آزادی سے جہاں چاہے جائیں اور اپنے و ہندوں سے لگیں اپنے
نوراً اجازت دیدی اور اس اجازت دینے میں کچھ ہی قیل وقال نہیں ہوئی دو دفعہ ذیل میں درج کئے جاتے ہیں یہ
پہنچ گیا کہ آپ اپنے دشمنوں پر یہی کیے مہربان تھے۔ آپ کی صاحبزادی معاہدہ حدیبیہ کے بعد مکہ سے مدینہ تشریف لائی
نہیں آپ کا اونٹ کسی وجہ سے قافا سے کچھ آگے بڑھا آیا تھا کہ ایک قریش جس کا نام حضرت اہلسہ میں ملاس قحط
کوئی اور آپ کی اولاد سے سخت دشمنی تھی اس نے بغیر کسی وجہ کے صاحبزادی صاحبہ پر اپنے زہر کے گچھے ہوئے نیزہ
سے حملہ کیا اور آپ کے گلے میں ایسا کاری زخم لگا یا کہ آپ وہیں شہید ہو گئیں جب مکہ فتح ہوا ہے تو اس بے رحم
قاتل کی تلاش کے لئے ڈھنڈو وہ پٹوایا گیا کچھ عرصہ تک تو وہ روپوش رہا لیکن بعد ازاں خود حضور انور کی خدمت
میں حاضر ہو گیا اور اپنے کو حضور انور کے رحم پر چھوڑ دیا اگرچہ اس کا یہ جرم ناقابل معافی اور سخت تہمتا مگر چوں کہ اس

میں معاملات ذاتی کارنگ پایا جاتا تھا یہی حضور انور کی محنت جہاد کا قتل تھا آپ نے اسے معافی بخش دی وہ یوں جس نے حضور انور کو گوشت میں نہ ملا کے دیا تھا اگر تیار ہو کے رہا کر دی گئی مگر مہاجرین کا بیٹا حضور انور کے تعلق دشمنوں میں سے تھا اگر تیار ہو کے رہا کر دیا گیا۔ جب انہما وجہ مجبور ہو کے آپ کو فی ہمس روانہ فرماتے تھے تو فوجی ان کو یہ ہدایت فرما دیا کرتے تھے۔

ان مخالفانہ کالیف اور معاتب کا انتقام لینے کے لئے جو ہمارے دشمن ہم پر فوجیں یہ باتیں دیکھنی فرمیں پڑ اور ان پر حملہ کرنا ہر فوجی ان کو لانعم ہے بالخصوص اس فوج کے سردار کو آپ نے یہ ہدایت کی تھی جو اہل عقیدہ کے مقابلہ کے لئے بھیجا گیا تھا ایگنا ہوں کو نہ سنا نہ گوشہ گزین لوگوں کو کچھ تکلیف دینا عورتوں پر ہمیشہ ہم کو اس بچہ کو جواں کی بھاتی سے لگا ہو کسی آنکھ بھر کے ہی نہ دیکھنا۔ ان لوگوں کو کسی نہ سنا نا جو مرضی ہوں یا بسز پر پڑے ہوئے ہوں۔ لوگوں کے بنے ہوئے گہروں کو مت ڈھانڈان کی معاش کے ذریعہ کو تباہ کرنا نہ لگے سیوہ دار و درختوں کو ناخنہ لٹکانا نہ خرے کے درختوں پر نظر اٹھانا۔

جس جہاد کو ہذا بتا رہا ہے اور اسلام پر حملہ کئے جاتے ہیں اس جہاد کا پیغام ہے جو گذشتہ صفحوں میں بیان ہوا حضور انور نے جو کچھ تعلیم کی تھی اس کا اثر اب تک موجود ہے اور اس نے امت تک دنیا میں سلطنت کی خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر نے ہی اپنے سپہ سالار کو یہ ہدایت کی تھی جو نیچے لکھی جاتی ہے۔ اسے مزید خبر دار اپنے آدمیوں میں سے ہر کسی کو تکلیف نہ دینا لیکن اپنے تمام کاموں میں انہیں اپنا جلیس اور نایس بنانا ان سے ہر کام میں مشورہ لینا اور وہی کام کرنا جو انصاف اور مستبازی پر مبنی ہو جو لوگ ایسا نہ کریں گے وہ کبھی نجات نہ پائیں گے جب تم اپنے دشمنوں سے ملو اپنے کو آدمیوں کی طرح بناؤ اور ان سے اپنی ہٹنیں دھچھو اگر تمہیں فتح حاصل ہو چھوٹے بچوں کو نہ قتل کرنا نہ بڑوں کو آدمیوں کو نہ عورتوں کو۔ خرے کے درختوں کو برباد نہ کرنا نہ کھیتوں کو جلانا سیوہ دار و درختوں کو نہ کاٹنا نہ مویشیوں کو کچھ نقصان پہنچانا مال و ہاں تک کہ وہ تمہاری خوراک کے لئے کافی ہوں یعنی صرف اپنی خوراک کے لئے قح کرنا۔ جب کبھی تم کوئی عہد و پیمان اور معاہدہ کرو تو اس پر برقرار رہو اور ہرگز اس سے دھچھو جب آگے جاؤ گے نہیں پسے مذہبی لوگ تمہیں گے جنہوں نے دنیا سے کنارہ کشی کو کے خائف ہوں ہیں اپنی بود و باش اختیار کی ہے اور اپنے کو خدا کا بندہ کہتے ہیں اور یہ کہتے ہیں جس راہ پر ہم چل رہے ہیں وہی خدا کا راستہ ہی انہیں ہرگز قتل نہ کرنا اور انہیں ان ہی کی جگہ چھوڑ دینا۔ یہ تھا جہاد اور یہ تھا اس کا منشا اس کے مقابل میں حضرت مسیح علیہ السلام کے معتقدوں نے کیا کیا غضب لائے اور مخلوق خدا کا کس قدر ستیا ناس کیا کیا کھٹھو لوگ پر ٹینٹ اور یونانیوں نے سینٹ بیکٹن ٹیس کے زمانہ سے کوئی نہیں ٹیس کے زمانہ تک وہ وہ ہونا کہ قتل عام کیا جس کے پڑنے سے رونگٹے کھڑے ہونے ہیں۔ اور یہ سب کشت و خون بعض مذہب کے لئے کیا گیا تھا اور کوئی دوسری وجہ نہ تھی اس طویل قتل و غارت میں نہ عورتیں بھی نہیں نہ بچے اور نہ بوڑھے۔ زندہ جلایا گیا بن تین دن تک سو لی پر لٹکائے کھا کا عہد عورتوں کے بیٹ خیزوں سے چاک کئے گئے غرض کیا کیا کچھ نہیں ہوا سب کچھ ہوا اور دنیا نے دیکھا مگر اسلام کے جہاد پر اعتراض نہ

وقت یہ ساری باتیں نظر انداز کر دی جاتی ہیں اور ان کی طرف خیال کو کے اپنے گریبان میں منہ نہیں ڈالا جاتا جو ہمیشہ مصطلق پر بھی گئی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ اس گروہ نے اپنے سرورِ حادث کے اغوا سے عہد شکنی کر کے بلاوجہ بدعت پر تاخت کرنی شروع کر دی تھی جب وہ بھماتے کے بعد یہی نہ سمجھے تو ان پر حملہ کیا گیا اور اس حملہ میں مسلمانوں کی گالیائی ہوئی۔

حج کا زمانہ شروع ہو چکا تھا اور اب حضور انورؐ نے حج میں جانے کا ارادہ فرمایا۔ کل مسلمانوں نے اس ارادہ بنی کی تائید کی اور اب تیاری ہونے لگی۔ سات سو آدمی انصار اور مہاجرین اس سے تیار ہوئے۔ مشرکین عرب آپ کے ارادہ کی خبر سن کے شہر کے باہر آپ کے نبی کے ستہا ہوں مگر جب انہوں نے یہ سنا کہ آپؐ اپنے ساتھیوں کے نئے تشریف لائے ہیں اور آپ کی غرض محض زیارتِ کعبہ سے ہے تو وہ شہر میں چلے آئے اور انہوں نے کل رستے زیارت کے روک دیئے اور منتقل ارادہ کر لیا کہ ہم کسی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کے پیروان کو زیارت کے مقامات میں نہ آنے دیں گے۔ آپ مکہ کے باہر مقیم ہوئے قریش اس تاک میں لگے کہ اگر کوئی اکیلا دیکھ لے گا مسلمان ملے تو اسے چٹنی کر جائیں حضور انورؐ نے ایک مسلمان کو قریشوں کے پاس اجازت طلب کرنے کے لئے بھیجا اس قاصد سے مشرکین نے سخت بد سلوکی کی خود آپ پر بھی بعض اوقات چھڑ مارے اخیر حضور انورؐ نے انہیں دوبارہ کہلا بھیجا کہ میں صرف زیارت کو نہ آیا ہوں جو شرطیں تم کو مجھے قبول ہیں صرف مجھے زیارت کر لینے دو حضور انورؐ کے کے ساتھی سب کے سب تھے۔ اور قانونِ ملکی کے موافق جنگ بھی نہ ہو سکتی تھی۔ آپ صرف حج کرنا چاہتے تھے اور اسی لئے آپ نے ان ہی کی مرضی پر فیصلہ چھوڑا تھی وقت اور شکل کے بعد یہ عہد نامہ ہوا۔ (۱) تمام لڑائی جنگوں سے برس تک بند ہیں (۲) جو شخص نبی کے پاس قریش میں سے اپنے محافظ یا آفاقی بے اجازت آئے اسے فوراً قریش کے حوالہ کر دیا جائے (۳) وہ شخص واپس نہ کیا جائے گا جو مسلمانوں میں سے مکیدوں کے پاس چلا جائے (۴) اگر کوئی قوم مسلمانوں یا قریشوں سے سیل جول کرنا چاہے گی تو وہ محض آزاد ہو اسے کوئی مانع نہ آئے گا (۵) مسلمان صرف حج کر سکتے ہیں واپس چلے جائیں (۶) وہ اس سال میں ہمیشہ مکہ آ سکتے ہیں لیکن سوائے سفری اسلحہ مثلاً تلوار و سی ہوتی تلوار کے ان کے پاس اور کچھ نہ ہو (۷) ابن ابی شیبہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۳)

اس معاہدہ سے بعض صحابہ نے اتفاق نہیں کیا کیوں کہ ان کے دل دکتے ہوئے تھے اور مکیدوں کے یہی نظام سے ان کا کلیچہ چلنی ہو رہا تھا پہلی باتیں اپنے نبی معصوم کی اطاعت کرنی پڑی مگر اس ذلت ان کی حالت سخت دگرگوں ہو گئی جب حضرت رسالتؐ آپ نے مکیدوں کے مطالبہ پر چند مسلمانوں کو عہد نامہ کے مطابق دیدیا غیری محبت کی وجہی کہ مسلمانوں کو صدمہ ہوا لیکن نبی کے فیصلہ اور حکم کے آگے وہ دم نہ مار سکے۔ حج کے بعد حضرت رسالتؐ مدینہ واپس تشریف لے آئے۔ چوتھے دن وہ اپنے کی مخالفتوں سے کفیل اہرام ملا تھا آپ نے ارد گرد کے حکمرانوں کے پاس قاصد روانہ کئے کہ وہ دینِ اسلام کی برکتوں کو دیکھیں اور اسے قبول کریں بعض دعوتِ اسلام شہی اور خوشی کا سوا تھا۔ نہ کہتی ہم کا جہنم اگر اہ ذہن پرستی صرف اسی قدر کہا جاتا تھا کہ اگر اسلام کو قبول کر کو

خدا دنیا اور آخرت میں برکت دے گا۔ جن بادشاہوں کی دعوت اسلام کی گئی تھی ان میں دو سب سے زیادہ نامور اور قوی ترین تھے۔ ایک ہرقل یونانیوں کا بادشاہ دوسرا خسرو پہلوی ایران کا کسریٰ خسرو پر ویزے جوں ہی یہ رقعہ دیکھا جس میں سوائے کسریٰ عظیم کے اور کچھ نہ لکھا تھا بہت ہی براغزوختہ ہوا اور ہمسری کی یہ تحریر دیکھ کے آپ کے باہر ہو گیا۔ اس بدبخت نے رسول خدا کے برابر ایک رقعہ کو غصہ میں آکے چاک کر ڈالا۔ اور قاصد کو نہایت انسانیت سے وہاں کے باہر نکال دیا۔ قاصد نے حضور انہی کی خدمت میں حاضر ہو کے ساری کیفیت سنا دی۔ آپ نے صرف اس قدر فرمایا کہ جس طرح اس نے میرے رقعہ کو پھاڑا ہے خدا اس کی سلطنت کو بھی یوں ہی پارہ پارہ کر دے گا۔ برخلاف اس کے ہرقل نے نا انسانیت کا برتاؤ نہیں کیا اور بڑی خاطر واری سے اپنی کو رخصت کیا تھا۔ حضور انور کی یہ پیشین گوئی پوری ہوئی دنیا نے اسے آنکھوں سے دیکھا۔ اور ہمیشہ یاد رکھے گی۔

دو بارہ حج بیت اللہ

ہجرت کے ساتویں سال کے اختتام پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر بیت اللہ کرنا چاہا کیوں کہ صرف ان ہی دنوں میں تمام فتنہ و فساد بند ہو جاتے ہیں اور صدیوں کی دشمنی پر پانی پھر جاتا ہے حضور انور نے وہاں مسلمانوں کو ساتھ لے کے مکہ کا رخ کیا۔ جوں ہی مسلمان مکہ میں داخل ہوئے تمام قریش اپنے اپنے مکان خالی کر شہر کے باہر نکل گئے۔ یہ نظارہ بھی بہت ہی عبرت انگیز تھا۔ سر ولیم میوربی اس واقعہ سے بہت ہی متاثر ہوئے ہیں چنانچہ ان کا بیان ہے۔ یقیناً یہ ایک عجیب منظر تھا۔ ایک نامعلوم تحریک تمام مکہ پر چھا گئی تھی دنیا کی تاریخ میں یہ ایک بے مثال نظارہ تھا یہ پرانا شہر جن دن کے لئے اس کے باشندوں سے خالی ہو گیا تھا۔ سارے آدمی نشیب و فراز کے پہلے والے اپنے گھر و گلی چھوڑنے کے مکہ کو باہر چلے گئے تھے ہر مکان خالی ہو گیا تھا۔ ان کے چلے جانے کے بعد وہ ہاجرین جنہیں شہر سے خارج کر دیا گیا تھا داخل ہوئے۔ انہوں نے اپنے ان گھروں کو جن میں ان کا بچپن گزرتا تھا حسرت بھری نگاہوں سے دیکھا اور اس تھوڑی سی فرصت میں انہوں نے اپنے ارکان حج کو پورا کیا۔ قریش مکہ کی بلند پہاڑیوں پر چڑھ گئے تھے بہت سے خیموں میں مقیم تھے بہت سے پہاڑوں کے دروں میں پڑے ہوئے تھے۔ کہیں تو سانے کے بلند قلعوں پر بیٹھا معلوم ہو رہا تھا اور کہیں قریب کی بلند یوں پر گروہ گروہ نظر آ رہے تھے سب کی آنکھیں مسلمانوں کی طرف لگی ہوئی تھیں جو اپنے گھروں کے ساتھ طواف کعبہ میں سرگرم تھے کئی برس ہجرت کو ہو گئے تھے۔ ان قریشوں کو مسلمانوں کے اس گروہ میں ان کے قریب کے رشتہ دار اور دوست نظر آ رہے تھے جنہیں وہ حسرت بھری نگاہوں سے تک رہے تھے قریش کے لئے یہ ایک دردناک نظارہ تھا اور اخیر سی نظارے اسلام میں جان ڈال دی۔

غرض معاہدہ کی شروط کے مطابق تین دن حج کو کے مسلمانوں نے مکہ کو چھوڑ دیا۔ اس زبردست پابندی کو اپنے عہد و جان پر قائم رہنے نے قریشوں پر بہت بڑا اثر کیا اور وہ مسلمانوں کی اس صلح کل حالت اور اپنے قول و قرار پر برقرار رہنے سے بہت ہی متاثر ہوئے۔ انہیں یقین ہوتا چلا کہ مسلمان بڑے ایماندار و مضبوط ہیں یہ سلام مکہ بھی

بہت بڑا سچہ رہا۔ کہ بڑے بڑے زبردست قریظوں کے دل ہل گئے تھے اور اس ثابت قدمی اور استقامتی کو دیکھ کے ان کے دل اسلام کی طرف مائل ہو گئے یہ وہ لوگ تھے جو حضور انور کے متبع ترین دشمنوں میں تھے اور اسلام کو برباد کرنے میں انہوں نے ستر کین قریش کو بہت ہی مدد دی تھی۔ اخیر وہ مسلمان ہوئے اور مسلمان ہی کیلئے مسلمان جن کی تعمیر قیامت تک ملنی ممکن نہیں۔ مثلاً خالد بن ولید جو جنگ احد میں حضور انور کے مقابلہ میں لشکر قریش کی کمان کر چکا تھا۔ اور عمر بن العاص جو آئندہ فتح مصر بنایا۔ دونوں بطیف ظاہر مسلمان ہوئے۔

(مسلمان ایچی کا مارا جانا اور جنگ بلیقا)

منانی شاہزادہ کے پاس دعوت اسلام کے لئے ایک قاصد بھیجا گیا تھا۔ اس شاہزادہ نے نہایت ہمدانیت سے اس قاصد کو قتل کر ڈالا تھا جس طرح سفیر ایچی کا مارا جانا سوچو وہ زمانہ میں اعلان جنگ کا باعث ہوتا ہے اس طرح اس زمانہ کی ہی یہی کیفیت تھی مسلمانوں کو سخت فحشہ تھا اور وہ اپنے بیگانہ بھائی کے خون کا انتقام لینے کے لئے شہر بدست ہو رہے تھے۔ بکثرت صحابہ کی تحریک پر اخیر ایک مہم تین ہزار آدمیوں کی روانہ ہوئی مسلمانوں کی اس نقل و حرکت نے عیسائی سرزمین میں بخل ڈال دی بجائے اس کے کہ وہ رومی کے خون کا تاوان حسب قواعد دیتے انہوں نے مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے فوجیں جمع کرنی شروع کیں مقام بلیقا کے قریب جو شام میں ایک سرسبز شہر ہے عیسائیوں کی فوجیں جمع ہوئیں ان کی تعداد رفتہ رفتہ ایک لاکھ تک پہنچ گئی۔ کچھ ہی بار کا مقابلہ نہ تھا مسلمان صرف تین ہزار تھے اور یونانی ایک لاکھ مسلمانوں نے پہلے پیغام بھیجا کہ ہم آپے ایچی کا خون بہا لینے کے لئے آئے ہیں جس جنگ سے کچھ سروکار نہیں مگر اس کا جواب سخت ورشتی سے دیا گیا۔ اخیر تلوار پر نوبت پہنچی جس طرح حضور انور نے ہدایت فرمادی تھی مسلمانوں نے اسی طرح صف بندی کی اور بازار قتل و خونریزی گرم ہوا مسلمانوں کو اپنے کثیر تعداد دشمن اور جدید آلات حرب کا کچھ ہی خوف نہ تھا۔ ان کے آگے بہشت کا دروازہ کھلا ہوا تھا اور وہ اپنے نبی کی راہ ارشاد پر اپنی نجات سمجھتے تھے عیسائیوں نے بڑی شجاعت اور جمعیت سے پہلے دھواں دھار جھلکایا اور انہیں مسلمانوں کا سیلابی ہوتی مسلمانوں کے تین سردار شہید ہوئے۔ زمین پر حادثہ جس طرح حضور انور کے چچا زاد بھائی اور عبداللہ سعد اور چند سرداروں کے شہید ہونے کی جنگ بھی یادگار زمانہ رہے گی۔ پہلے خوب تیر اندازی ہوئی پھر نیزہ و نیزہ نوبت پہنچ گئی۔ عیسائی صلیب کے مقدس نشان کے نیچے فوجی دروہوں سے آگے اپنے تلوار و عنبر سرداروں کی ماتحتی میں نہایت ثابت قدمی اور شجاعت سے جنگ کر رہے تھے ان کے چمکتے ہوئے خود فلاحی ان کی صبح زندہ بکھریں ان کے جو اہر نگار ہتیار ان کی دولت مند کی اور بہادری کا نقشہ کھینچ رہے تھے۔ بہادر زید عیسائیوں کے اس جادوگر کو اپنے سادہ موٹے عربی لباس اور دودھاری تلوار میں نہایت جوش سے ملاحظہ کر رہا تھا۔ اس کا جی چاہتا تھا کہ یہاں غنیمت کے مقابلہ میں اپنی عربی تلوار کے جوہر دکھاؤں۔ اخیر زیادہ صبر نہ کر سکا اور جس عربی دستہ کی کمان کر رہا تھا اسے اخیر حرکت کا حکم دیا۔ اپنے فیل پیکر گھوڑے کو تھمڑیں ماریں۔ بہادری کے پہلے حمل میں دشمن کے پیرا کر گئے حالانکہ دشمن تعداد میں کسی وجہ زیادہ تھا لیکن بہادری کے دھواں دھار حملہ کی تاب نہ لاسکے۔ بڑی دشمنان سے یہ پہنچنے

فوج کر لیا۔ اور اسی جوش سے آگے بڑھا چلا گیا۔ یہاں تک کہ اخیر قلب لشکر میں جا گھسا۔ یہاں صلیب کا نشان :
 رہا تھا اور کچھ بہادروں کا جگمگ اس کو گھیرا تو اسے ہرے کھڑا تھا۔ نید نے چا کر نشان وار کو مار کے اس سے صلیب نشان
 چھین لوں لیکن صلیبی نشان شیر دل زید کی اولوالعزمی کے قہر سے قریب تھا لیکن آنکھوں سے بہت دودھ نہا۔ زید نے
 جب اپنے سے نشان کا فاصلہ بہت دور پایا تو اسے سخت مایوسی کے ساتھ کچھ دیر بے حس و حرکت کھڑا رہنا پڑا۔
 نوبت یہ آگئی کہ نصرانی شجاعوں نے اسے گھیر لیا۔ خچار تلوار اٹھائی شروع ہوئی بہادر نصرانی شیر دل زید کو دھاری تلوار
 کے نذر ہوئے۔ کہاں تک لڑتا اور ہزاروں سواروں پر کیوں کر غالب آتا شجاعت کی پوری داود کے کہیں جوتہ
 جنگ میں نہید ہوا۔ نصرانیوں نے اسے زندہ پکڑنا چاہا تھا مگر یہ نامکن تھا کہ وہ بہرے ہوئے مجروح شیر کو گرفتار
 کر سکتے۔ جب حضرت جعفر حضرت علی ابن ابی طالب کے ہاتھی نے دیکھا کہ صلیبی نشان آگے بڑھ رہا ہے اور شیر دل
 زید شہید ہو چکا ہے تو نصرانیوں کو لڑ چھوٹے ایک ہاتھ میں تلوار اور ایک ہاتھ میں جھنڈا۔ بڑی دیر تک لڑائی ہوئی
 رہی کہ نصرانی کے ایک وار سے آپ کا دیاں بازو کٹ گیا آپ نے فوراً جھنڈے کو دوسرے ہاتھ میں لے لیا جب دوسرے
 ہاتھ بھی اڑ گیا تو وہ جھنڈا دستوں میں پکڑ لیا۔ پورے پچاس ہتھیار کھانے کے اپنے ہی شہادت کا شہوت پیا۔ آپ کی اس
 بے نظیر شجاعت نے عیسائیوں کو دہلا دیا اور ان پر مسلمانوں کی جنگی قوت کا بہت ہی رعب غالب ہوا عید اللہ ہمیں تمام
 خوبی نقشہ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا تھا اس نے لکار کے مسلمانوں سے کہا۔ بڑے چٹو غنیمت کی کثیر التعدادی فوج
 مذکور میدان ہمارا ہو چکا ہے۔ یہ آواز سن کے مسلمانوں کو اور بھی جوش آیا اور وہ تادوم سپاہیوں کی طرح قدم چڑھا
 جھپٹے۔ عید اللہ برابر بڑھا چلا جاتا تھا اور نصرانیوں کے بہروں کے پرے چیر ڈالے تھے کہ لچا لچا ایک ایک یونانی کے قہرے
 نے آپ کا کام تمام کر دیا۔ خالد کی تیز نظر شہدائی آن جان بازیوں پر بہت دیر سے رہی تھیں۔ اس کے شجاعانہ
 جوش میں ان پے درپے کی شہادتوں نے اور بھی آگ لگا دی بجائے اس کے کہ وہ تین اولوالعزم شجاعوں کی شہادت سے
 شکستہ خاطر ہوتا مثل شیر کے بہر پڑا۔ دھکھوڑے کو ٹھریں لگا کے صلیبی نشان کی طرف بھینٹا۔ نصرانی بھی کٹ کٹ
 کے لڑ رہے تھے اور تین مسلمان سرداروں کی پے درپے کی شہادت نے اور بھی ان کے حوصلے جھکا دیے تھے۔
 مگر اسی خالد کی خون آلود تلوار کی باگلی انہیں اور دیکھنی باقی تھی جو ہی ان کی تلوار پر پڑی وہ ایک جگہ سرٹکے
 ہو گئے اور نصرانیوں کے سردار نے اپنی فوج کو یہ کہہ کے آگے بڑھایا۔ میدان ہمارے ہاتھ لگ چکا ہے صرف
 یہ ایک کا تارہ گیا ہے اسے ہی نکال کے پھینک دو۔ یہ سنتے ہی عیسائی بہادر جھپٹے خوب ہی دست بہت جنگ
 ہوئی جس دستہ فوج کو خالد لڑا اور اتنا تعداد میں غنیمت کی فوج سے اسے کچھ ہی نسبت نہ تھی مگر خالد جیسے خطرناک ولی کی
 ماتحتی میں ایک ایک دس دس پر بہادی تھا خوب ہی تلوار چلی اور تلوار کا خوب ہی کھیت پڑا۔ کشتوں کے شے بھگتے
 اور نصرانی اخیر بدحواس ہو کے ہمارے عظیم قہر مسلمانوں کو حاصل ہوئی مفتوحین کا بے انتہا سامان مسلمانوں کے
 ہاتھ لگا۔ اس جنگ میں مسلمان شہید بھی بہت ہوئے۔ کمال فتح کے بعد خالد مدینہ واپس چلے آئے حضور انورؐ اس کے
 شجاعت کے صلہ میں خالد کو سیف اللہ کا لقب عنایت فرمایا۔

مکہ کی فتح

اسی اثنا میں قریشوں نے عہد شکنی کی اور بنو باقر کو بلا کے حدیبیہ میں داخل ہوئے اور بلا وجہ بنو خزاعہ پر جو مسلمانوں کی ہٹا میں تھے حملہ کیا۔ بنو خزاعہ بہت سے مارے گئے اور اس کا شیرازہ اس طرح سے ورہم پرچم ہوا بنو خزاعہ روئے ہوئے حضور انور کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ شرکین عہد شکنی ہمارے رگت بنائی خلافت معاہدہ میں لوٹا مارا اور چلے گئے ہم آپ کی حفاظت میں تھے آپ ہمارا انصاف کریں۔ اب لازم تھا کہ حضور انور شرک و بت پرستی سے ہمیشہ کے لئے خدا کے گھر کو پاک کر دیں آپ دس ہزار مسلمان لے کے مکہ کی طرف بڑھے اور آپ نے حکم دیدیا کہ بنی الاسکان نگوار کا استعمال نہ ہو۔ عکرمہ نے ایک گھائی میں چھپکے مسلمانوں کی اس دستہ فوج پر حملہ کیا جو خالد کی دیرگمان تھی جب کہ کسی مسلمان شہید ہونے تو ناچا خالد نے حملہ کی اجازت دی چند منٹ میں فیصلہ ہو گیا اور دو چار شرکین کے مارے جانے پر عکرمہ بہاگ گیا یہ فی الحقیقت ایک بہت ہی خفیف مقابلہ رہا اور اسے جنگ سے ہرگز تعبیر نہیں کر سکتے عرض حضور انور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فتح ہو کے مکہ میں داخل ہوتے یہی وہ مقام تھا جو آپ کا مالوف وطن تھا اور آپ اسی جگہ بے انتہا سائے گئے تھے کیا کیا ظلم آپ کی اقدس و اہل ذرات پر نہیں کئے اور کسی کسی ناقابل برداشت تکلیفیں آپ کو نہیں دیں۔ اب کل اہل مکہ آپ کے رحم پر تھے اور آپ کے خفیف اشارہ سے کافی اتمام مل جا سکتا تھا۔ تمام شہر جس نے بے گناہ آپ کو جلاؤ کر دیا تھا آپ کے اور آپ کے صحابہ کے قدموں کے نیچے تھا۔ آپ نے ان تکلیفوں اور شدید شدید مصائب کو دل سے بہلا دیا۔ آپ نے دھمکے دے پھاؤا کہ ہر قاتل کا گناہ اور ہر ظالم کا جرم بخشا گیا صرف چار آدمیوں کو سزائے موت دی گئی حضور کی فوج نے جس صلح پسندی اور اسن سے مکہ میں قدم رکھا وہ بھی یادگار زمانہ رہے گا۔ نہ کسی گھر کو لوٹا نہ کسی کو ستایا نہ کسی خاتون کی بے عزتی کی اور نہ کسی طرف آواز بھینکے۔ آپ نے اہل مکہ سے مخاطب ہو کے کہا ارکلا توثیب علیکم الیوم فی غلامہ لکم و ہوا حدیثی لکھنوی لکھنوی میں نے اپنے قصور و غم کو معاف کئے خدا جو سب سے زیادہ عظم ہے وہ بھی معاف کرے۔ اس کے بعد فرمایا اذہبوا فانتوا لظلمتہ بنی جاوہ نہیں سب کو میں نے آزاد کیا۔

شرکین کہہ سکتے تھے کہ ان کا شہر فتح نہیں ہو سکتا اور وہ یہی جانتے تھے کہ یہ بیت جو ہم نے بنا کے ہیں بڑی قدرت والے ہیں اور ہر حملہ آور کو نرک دینے کے لئے کافی ہیں۔ آبرو کی کامیابی نے ان کے خیال کو اور بھی محکم کر دیا تھا۔ ان کا لگان حضور انور کی نسبت بھی یہی تھا کہ آپ کعبہ کو کسی فتح نہ کر سکیں گے۔ اب اس کے خلاف ظہور ہوا اہل جے اہد کی لڑائی میں اپنے ساتھ لے گئے تھے اور بڑے بڑے بت توڑ ڈالے گئے۔ اب ان کی ہتھکڑیاں کھل گئی تھیں اور انہیں معلوم ہو گیا تھا کہ اخیر حق ہی کا غلبہ رہتا ہے۔ وہ جوق جوق آکے مسلمان ہوئے گئے اور انہیں یقین ہو گیا فی الحقیقت بت محض بیکار ہیں۔ آپ نے مکہ میں اس قدر پر بیت یعنی شروع کی خدا کے ساتھ کسی کو شرک نہ کریں گے نہ ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاق جہاد نہ استعانت میں آئندہ سے چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خون ناحق نہ کریں گے شیشوں کو نہ ماریں گے اور نہ کسی پر ہتھان لگائیں گے۔ تمام حق ہو میں آپ کی اطاعت و فرمانبرداری کریں گے۔ عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیت لی مگرتا اھذا یاد کیا اگر کسی

سوک میں منہ نہ توچیں گے نہ نہیں گے نہ پھانی کوئیں گے نہ سر کے بال کسوں میں گے نہ گریبان چاک کریں گے نہ سیاہ کپڑے پہنیں گے۔ نہ فل چاک کے روئیں گے نہ قبروں پر سوگواری میں بیٹھیں گے۔ غرض اہل خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا۔ جو خدا نے فرمایا تھا اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا فليحجيجوا بديك مستغفرانہ کان قوابا یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی مکسج ہو جائے اور تو لوگوں کو دین خدا میں فوج فوج داخل ہوتا ہوا دیکھے تو اپنے پروردگار کی حمد بجالا اور اس سے طلب آمرزش کر دے لگھاڑوں کے لئے کیونکہ بے شک خدا معاف کر دینے والا ہے۔

حضور انور نے ریح کو حکم دیا کہ اسی کعبہ پر چڑھ کے جس میں لات و منات و عزی و ہبل کی بیج و ثنات کے شب و روز غلطے ہوتے تھے اور ان کی بیج میں قصیدے پڑھے جاتے تھے بلند آواز سے یہ کہہ لاہ لاہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ ان لا الہ الا اللہ اشہد ان محمد رسول اللہ اشہد ان محمد رسول اللہ جوں ہی یہ مقدس آواز گونجی خدا کے جلال سے تمام کوہ و دشت اور بیابان بہر گئے حضور انور نے اپنے دست مبارک سے تمام بتوں کو توڑا۔ آپ جس وقت بتوں کو توڑ رہے تھے یہ فرماتے جاتے تھے جاء الحق والباطل ان الباطل کان ضالوا تھا تو جب آپ سب بت توڑ چکے اور جہاں تک آپ کا ہاتھ پہنچتا تھا سب کا صفا کر دیا تو آپ نے ان بتوں کی طرف توجہ فرمائی جو ذرا بلندی پر نصب تھے اور وہاں آپ کا دست سہانک نہیں پہنچ سکتا تھا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے عرض کیا کہ میرے کندہ ہوں پر میرے کندہ ہو جائیے اور ان بتوں کو توڑ ڈالنے آپ نے ارشاد کیا انہیں بلکہ تم میرے دونوں کندہ ہوں پر میرے کندہ ہو جاؤ ظاہر اس سے غرض یہ تھی کہ نبوت کا بوجھ تم نہیں سنبھال سکتے عرض حضرت علی فرمودہ رسول کے مطابق کثرتے ہوئے اور تمام بتوں کو توڑ ڈالا۔ کعبہ میں فرشتوں اور پیغمبروں کی تصویروں کے شانے کے لئے حضرت عمر کو حکم ہوا آپ نے کل تصویروں کو مٹا دیا پیغمبروں کی تصویریں باقی رہی تھیں کہ انہیں خود رسالتاً بتے لیا سیٹ کر دیا۔

(۱۳۴۳ھ مطابق ۲۰ اپریل ۱۹۶۳ء۔ اپریل ۱۳۴۳ھ تک)

حضور انور فتح مکہ کے بعد مدینہ واپس چلے آئے۔ اور ہر چاروں طرف سے مختلف قبائل کی سفارتیں آنی شروع ہوئیں بغاوت اور غور زری کی گٹھا صاف ہو چکی تھی اور توحید خدا کی ڈونڈی پٹ گئی تھی مختلف قبائل کے بچوں کا مدینہ میں مروجہ ہونے لگا حضور انور کے ارشاد کے بموجب صحابہ ان سفر کو اپنے ہاں رہمان رکھتے تھے اور عربی قاعدہ کے بموجب ان کی پوری آؤ بھگت کی جاتی تھی۔ ہزاروں مسلمان ہوتے لگے۔ اور بڑے بڑے شیوخ قبائل نے حضور انور کے دست مبارک پر بیعت کی۔ حضرت رسالتاً بت نے یہ قاعدہ مقرر فرمادیا کہ جب کوئی نیا قافلہ آئے ایک ہلال کا و اعظاف خاص طہر پر ان کے لئے مقرر ہو اور انہیں اسلام کے روشن ہول کی تعلیم دے حضور کے ارشاد کی تھی سرزمین سے قسبیل ہوتی اور صحابہ بڑی استعداد سے وحشی عربوں کو اسلامی ہول کی تلقین کرنی شروع کی۔ رومی ابھی تک عربوں کی طرف سے غافل تھے ان کے دماغوں میں پہلی فتوحات عرب بس یہی جگہ

جنرل کی ماتحتی میں انہیں زمانہ سابق میں حامل ہو چکی تھیں وہ عربوں کو لاشے محض سمجھتے تھے اور انہیں عقین تھا کہ جیت جائیں گے۔ آسانی سے قبضہ کر لیں گے۔

ہر قتل ایرانیوں پر نمایاں فخر حاصل کر کے اپنے پانچوٹ کو دھاپس ہو چکا تھا اور عربوں کی حال کی فتح نے اسے چوکنا بنا دیا تھا۔ پانچوٹ میں پہنچتے ہی اس نے ماتحت ریسوں اور جاگیرداروں کے نام احکام جاری کر دیئے کہ فی الفور لشکر کثیر جمع کیا جائے اور جہاں تک جاگیردار ہیں وہ اس نوید اسلامی قوت کو براہ کر دیا جائے۔ دہر فوجوں کا جمع ہونا اور دہر سلطنت مشرق کی عظمت اور دولت کی افواہوں نے مسلمانوں کو اندیشہ میں ڈال دیا۔ سوائے اسکے کہ وہی اتنی لاکھ فوج کہتے ہیں اور ایسے دولت مند ہیں اور اتنے قوی ہیں دوسری باتیں مسلمانوں کے کانوں میں پڑی تھی یہیں جب حضور انورؐ نے سنا کہ حدود عرب پر رومی افواج کا اجتماع ہو رہا ہے اور وہ عوب پر حجاز کرنا چاہتے ہیں۔ تو خط مقدم کے لئے حضور انورؐ کو سب سے مسلمانوں کو ساتھ لیکے روانہ ہوئے۔ جبکہ مہینہ تمام شدت سے گزری پڑی تھی اور آفتاب کے پورا شباب تھا اسی قیامت خیز موسم میں بڑی سخت مسافت طے کر کے حضور انورؐ تہوک میں داخل ہوئے جو مدینہ منورہ اور دمشق کے بیچ میں ایک سرسبز مقام تھا یہاں آپؐ نے رومی فوجوں کا مطلق اجتماع نہیں دیکھا میں دن تک آپؐ نے قیام فرمایا اور یہاں محض ناجائز سمجھی کہ بطور خود جنگ اعلان دین۔ حضور انورؐ نے کبھی کسی قوم سے جنگ نہیں کی جب تک اس نے غمگینی نہ کی ہو یا خود آمادہ جنگ ہو کے حملہ نہ کیا ہو آپؐ میں دن قیام فرما کے مدینہ واپس تشریف لے آئے۔ رمضان المبارک کا مہینہ شروع ہو چکا تھا اور گرمی کی شدت میں اور بھی دنگ چڑھ گیا تھا سنگلاخ چٹانوں کی تپش اور گرم لوہیں آفتاب کے شباب کی شہادت دے رہی تھیں مدینہ میں پہنچنے پر آپؐ کو معلوم ہوا کہ ایک سفارت مشرکین طائف کی طرف سے آئی ہوئی ہے۔ یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے نہایت ظالمانہ طور پر نبیؐ کو تھوڑا سا سختی اور ایک تہابے یا رو مدگار کی طرح گویا جان دہری کی تھی۔ سفارت آئے کی یہ وجہ تھی کہ ایک طائفی سردار سامان ہو کے اپنے بہائیوں کو دین حق کی تلقین کرنے کے لئے پھر طائف ہی چلا گیا تھا۔ وہاں اس کے اسلامی وعظ سے قوم میں ایک جوش پیدا ہو گیا اور اخیر اہل طائف نے نہایت بیحدی سے اسے تھوڑا سا شہید کر ڈالا تھا۔ زخموں سے اس کا جسم چرچور ہو گیا تھا اور سیروں خون بھگیا تھا زمین پر گر پڑا ہے تو اس نے نہرتے وقت یہ کہا تھا۔

”میں نے خدا کے نام پر مخلوق کی بہتری کے لئے جان دی ہے خدا شکر ہے کہ اس نے شہادت کی عزت مجھے بخشی ہے“

اے میرے دوستوں اور بہائیوں میری التجا یہ ہے کہ مجھے ان مسلمانوں کے پہلو بہ پہلو دفن کرنا جو غزوہ حنین میں شہید ہوئے ہیں۔“

ان الفاظ کے بعد اس کی وفات ہو گئی۔ اس کے ان آخری الفاظ نے سننے والوں پر جادو کا اثر کیا۔ ان کے کلیے اہل گئے۔ اس کا خون اکو دھروا اور اس پر شہادت کی سرخی لے تمام حالت نہ کرنے والوں کو ان کے قدیم عقائد غیبتیں دہرایا تھا۔ ایک سچے خادم نبیؐ کے خون کی بوندیں بڑی قیمت رکھتی ہیں۔ اس فدائی اسلام کے سرزمین طائف میں غن

گرنے کی تائید سے اسلام نے نہایت مضبوطی سے قدم جما لئے۔ اہل طائف کے دل نرم ہو گئے۔ اور وہ مسلمان بچوں کے لئے بیتاب ہوئے انہوں نے ایک سفارت روانہ کی جس نے یہ عرض کیا یا رسول اللہ ہماری خطا بخشتی جائے اور ہمیں اجازت دیجائے کہ ہم سچے دل سے دائرہ اسلام میں داخل ہوں اور ساتھ ہی ہماری یہی التجا ہے کہ ہمارے دیوتاؤں کو کچھ مدت تک اسی طرح برفراہد کہا جائے۔ پہلے دو برس کی مہلت مانگی پھر برس دن کی پھر چھ مہینے کی مگر انہوں نے باتیں فضول ثابت ہوئیں خدا نے واحد کی پستش اور بتوں کا قایم رہنا محض نامکن تھا۔ وہ خود ہی راہ پر آگئے اور ایک ہی مہینے کے بعد انہوں نے اجازت دے دی کہ بتوں کو توڑ ڈالاجائے۔ پھر انہوں نے یہ عرض کیا کہ کچھ وقتہ تاہم پرعتاب کر دیجائے حضور انور نے ارشاد کیا اگر گناہ نہیں تو اسلام نہیں یہ بات ان کی قبل نہیں ہوئی۔ طائف کے بتوں کو توڑ کے لئے مظلوم شہید کا بھتیجا سفر کیا گیا چچا کے مقدس خون کی بوندوں نے یہ کراہت دکھائی کہ چند روز کے بعد اس کا بھتیجا بت شکن کے مغرور لقب سے ممتاز ہوا جس وقت بت ٹوڑے جا رہے تھے عورتیں بہت ہی رو رہی تھیں اور انہیں سخت صدمہ تھا۔ ایک شور برپا ہو گیا تھا۔ اور عورتیں فل بچا چپکے کہہ رہی تھیں ہمارے معبودوں کو نہ توڑو۔

طائف کے اسلام قبول کرنے کے بعد قبیلہ کے لوگ آمادہ فساد ہوئے اور انہوں نے مدینہ کی حدود پر حملہ کی تیاری کی حضور انور نے ٹھٹھوڑے مسلمان حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ماتحتی میں روانہ کئے اور حکم دیا کہ اگر بغیر تلوار چلے وہ مان جائیں تو سب سے بہتر ہے پہلے انہیں اصل اسلام کی تلقین کی جائے اور توحید کا سیدھا راستہ دکھایا جائے۔ قبیلہ کے کاسر و رشتہ ور عاتق کا بیٹا عادی تھا جو اس نے حضرت علی کے آنے کی خبر سنی وہ ہاگ کے شام چلا گیا اول ملک خفیف مقابلہ کے بعد عاتق کی بیٹی معہ چند اور لوگوں کے مسلمانوں کے قبضہ میں آ گئی۔

جب یہ قبیلہ مدینہ میں داخل ہوا ہے حضور انور نے ان لوگوں کی بڑی عزت کی اور آپ نے انتہا خاطر داری سے پیش آئے عاتق کی بیٹی پر گونا گونا نوازشیں کر کے رانی دیدی۔ وہ رانی پاتے ہی سید ہی شام اپنے ہائی کے پاس آئی اور حضرت رسالت اب کے اخلاق و عہد کا حال مفصل بیان کیا یہ سننے ہی جاتہ کہ بیٹا مدینہ منورہ میں حاضر ہوا حضور انور کے قریب پہنچ کر پڑا اور سچے دل سے مسلمان ہو گیا۔ پھر وہ اپنی قوم میں چلا گیا اور اس نے دین اسلام کی فضیلت بیان کی عرض چند روز میں ساری قوم کی قوم کو مسلمان کر لیا۔

(کعب بن زبیر شاعر)

پیشخص جیسا بے نظیر شاعر تھا اسی فخر اسلام کا دشمن تھا۔ شب و روز اسے یہی کام رہتا تھا کہ مسلمانوں کے جو یہ اشعار موزون کوئے۔ اور اپنی جڑیہ نظم سے قبائل عرب میں مسلمانوں کے خلاف دشمنی کی جگ بھر کائے۔ اس کے اٹھانے مسلمانوں کو ایک حد تک بہت ہی صدمہ پہنچا یا تھا اور بہت سے بے گناہ مسلمانوں کی شہادت کے باعث اسی کے اشعار ہوئے تھے۔ اسی اثنا میں کعب کا سگا بھائی مسلمان ہو چکا تھا ایک دن اس نے اپنے بھائی سے کہا کہ تو کیوں مسلمانوں کے خلاف اتنا سرگرم ہے۔ نیچے بنی عربی کے حالات کا ذاتی علم نہیں ہے اس کی کامیابی خود اس کی صداقت کی شہادت دے رہی ہے۔ وہ نرم کا پتلا ہے اپنے دشمنوں پر ہی رحم ہی فرماتا ہے اس کی بکلیں حالت

خدا کا ہاتھ اس کے ساتھ کام کرتا ہے۔ اس کی مخالفت کبھی سر نہ نہیں ہونے کی جس لئے اس کی مخالفت کی نہی ہے
 نیچا دیکھا۔ تو کیوں اپنے حق میں کانٹے بوتا ہے اور کیوں اپنی عاقبت خراب کرتا ہے۔ وہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں
 کہتا کہ خدا نے مطلق کی پستش کی جائے اس کے عقیدہ اس پر فیریتہ ہیں اہل جان فدا کرتے ہیں ان کے قلوب تسخیر
 ہو چکے ہیں اور انہوں نے اسی کی جائز اطاعت میں نجات دیکھی ہے۔ تو صل کے دیکھ تو تجھے معلوم ہو کہ کسی باوشتا
 کا ہی ایسا دربار نہ ہوتا ہو گا۔ سب اس کے آگے باوشتا ہیں اور بہت توجہ سے اس کی باتیں سننے میں اس کا فدا کیا
 عشق ایک ایک کے دل پش ہو گیا ہے۔ جب تو وہاں جائے گا تو عجیب نظر دیکھے گا ایک کل پوش شخص کے آگے بڑے
 بڑے سرداران و پیش کو جکاتا ہوا پائے گا۔ قول کی صداقت معاملات کی صفائی گفتگو میں فیض و ادبی ملاحظہ کرے گا
 جو کہتے ہیں وہ کرتے ہیں ان کا قول فعل یکساں ہے اس تجربہ تقریر نے کعب کے دل پر اسید سے زیادہ اثر کیا بت نہی
 کی تائیدی اس کے دل و دماغ سے دور ہونے لگی اور وہ ناویدہ عشق ہو گیا۔ اب اس نے بیتا بارہ حضور انور کی خدمت میں
 حاضر ہونے کا ارادہ لیا لیکن اسے یہ خوف تھا۔ باد میں ہلاک کیا جاؤں کیونکہ میں نے نبی اور آپ کے پیرواں کو
 بہت ہی ستایا ہے۔ اس کے بہائی نے کہا تو نبی کے رحم پر بہرہ و سرور اور اطمینان رکھ کہ تیری طرف کوئی آنکھ ہر کسے ہی
 نہ دیکھے گا۔ تیری خاطر اسی ہوئی اور تجھے خود حضور انور نوازش فرمائیں گے۔ بہرہ و سرور اور اطمینان سے پُر نہر میں لے کر تا
 ہوا مدینہ میں داخل ہوئے سیدھا اس مسجد میں آیا ہماں حضور انور تشریف رکھتے تھے یہاں اس نے ایک عجیب منظر دیکھا
 ایک شخص کعبے کے لوگ گھیرے ہوئے بیٹھے ہیں اور نہایت ادب اور عزت سے متفرق ہو کے بہت خاموشی سے اس کی
 باتیں سن رہے ہیں۔ بغیر کسی سے دریافت کئے کعب پہچان گیا کہ یہی نبی معصوم ہیں کیونکہ اکا جلال آپ کے روشن
 چہرہ سے نمایاں ہو رہا تھا۔ کعب نے حضور انور کے آگے کھڑے ہو کے عرض کیا یا نبی اللہ اگر اس وقت کعب بن زہیر حضور
 کی خدمت میں حاضر ہو تو حضور اس کی خطا معاف فرمادیں گے ارشاد ہوا ہاں اس کے جرائم معاف کئے جائیں گے
 پھر عرض کیا کہ وہ کعب میں ہی ہوں یہ سنو یہی صحابہ کے پیرو بد لے اور انہیں بہت ہی جوش آیا اور جاہا کر گزشتہ بد کردار
 کا اس سے انتقام لیا جائے صحابہ کا یہ جوش حق بجانب تھا کیونکہ کعب نے انہیں تکلیفیں بہت ہی پہنچا چکی تھیں مگر حضور
 انور نے ارشاد کیا میں اس کی خطائیں معاف کر چکا ہوں یہ سننے ہی سب دم بخود ہو گئے اور محبت آمیز نظروں سے کعب
 دیکھنے لگے۔ پھر کعب نے اجازت چاہی کہ میں اپنا ایک قصیدہ پڑھنا چاہتا ہوں ارشاد ہوا پڑھو کعب نے قصیدہ پڑھنا شروع
 کیا لیکن جوں ہی اس نے یہ شعر پڑھا۔

ان الرسول لنوریتضاء به + وصاحد من سیوف اللہ مسلول

یعنی میری جگہ مثل ہے جس نے دنیا کو روشن کر لیا ہے اور وہ ایک تلوار ہے جو میری کاسیٹا ناس کرتی ہے پختہ
 ہی حضور انور نے اپنا فرقہ مبارک انار کے کعب کو مرحمت فرمایا۔ یہ تمام اور یہی جو زبان خطاؤں سے درگزر و رحمت

۱۵ اس فرقہ میں کو کعب خانہ سے امیر معاویہ کے چالیس ہزار ہم کو یہ کیا باب خانہ بنو ہاشم سے تھی معذرت کی جاوے

میں وہ جو اس حجمِ بحر پر خورِ زینبی کے الزام لگاتے ہیں اور اندسے ہیں جنہیں یہ صیح رحم نہیں نظر آتا جس نے اپنے سخت جگر کے قاتل کو معاف کر دیا ہو وہ کب گوارا کرے گا کہ بے گناہ مارے جائیں اور ان پر خواہ مخواہ جہاد کیا جائے لے ہمیشہ اپنی حفاظت میں تلوار اٹھاتی ہے مگر یہ بھی مختلف خرووں سے کوئی شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ نبی کی تلوار سے کوئی مقتول و مجروح ہوا ہمیشہ آپ نے بڑے بڑے سنگین محروں میں کمان کی ہے لیکن کبھی دشمن کے مقابل میں تلوار کا استعمال نہیں کیا غزوہٴ احد میں جب خالد نے پتھر مارا ہی اور پھرہ کا وار کیا ہے آپ نے اس وقت بھی تلوار نہیں کھلی آپ کا یہ حجم تھا جس سے دشمن بھی دوست بن جاتا تھا یہی ایک نبی ہوا ہے جس نے اپنے دشمنوں کے حق میں بھی دعا خیر کی ہے۔ جبکہ وطنِ حضور ہی کے ہاں مہمان ہوتے تھے اور آپ کا چوٹا سا گھر مردِ بیسویں اور بے گروں کے لئے ہمیشہ کھلا رہتا تھا۔ نایابی واقعات کے مشائے کی کوشش نہ کرو۔ انگلیں کھول کر دیکھو اور واقعات کی تطبیق کر کے اُس سے نتیجہ نکالو تعصب کی عمر بابتیا نہیں ہوتی جہاد جو اصل خطرناک ظالم دشمن سے اپنی حفاظت کرنے کا نام ہے اسے ہونا نہ پناؤ اور خواہ مخواہ اسے خورِ زینبی کا جامہ نہ پہناؤ خود اپنی حالت پر آپ محم کرو اور عہد اُپنے کو گمراہ نہ بناؤ۔ اہل تعصب سادہ تو نے تحقیق اور صداقت پر ہمیشہ ناپاکی پیدا کی ہے اور تو کبھی حق تک نہیں پہنچے دیتا

میں آیا اور ایک زمانہ کے انٹ سپر کے ہمسافرانِ آل عثمان کے پاس پہنچا کئی بار سخت نازک موقعوں پہنچی ہر سے کے طعنے پاس کا استعمال ہوا ہے۔ یہ خرقہ قطعاً نہیں خاص سلطان وقت کی حفاظت میں مہتا ہے۔ سلطان وقت مقررہ پہنچے اٹھ سے کہو لانا ہے اور عطاریات وغیرہ لنگ پہڑی طے رکھ دینا ہے۔ یہ مبارک خرقہ کبھی اور کسی وقت باہر نہیں نکالا جاتا۔ اہل ایک ایسے خطرناک موقع پر نکالا جاتا ہے جب سخت ہی آہنی ہے۔ کئی بار یہ خرقہ جنگ کے ہر سے کی صورت میں نکل چکا ہے۔ جاں نثاروں کی بغاوت میں بھی نکالا گیا تھا اور اس کے ٹکڑے تر کر کے میں ایک جوش پیدا ہوا اور سب سے لگنے جاں نثاروں کے ہاتھ سے تختِ سلطنت کو بجات دی حد تک کے محاصرہ کے وقت بھی یہ نکالا گیا تھا جس سے مسلمانوں کو اُمد سے زیادہ کامیابی ہوئی تھی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد وروس کی جنگ میں ہی مسجدِ حرام کی دولت نری نے نکالنا چاہا تھا اور یہ کہو اس فوجت سخت انتشار ہوتا مگر فرار سے ہو گئی اور اس خرقہ شریف کے ٹکڑے کی نیت نہ تھی۔

جس قصیدہ کے صدر میں کعب کو خرقہ شریف خطا ہوا تھا اسے قصیدہ بر سر کہتے ہیں۔ مگر وہ بھی چند قصاید ہیں جو قصایدِ بڑے کے نام سے مشہور ہیں اور ان کا مصنف ابو عبد اللہ محمد بن سعد ہے جس نے ملکِ ظاہر کی عروجِ سلطنت میں یہ قصائد تصنیف کئے تھے۔ ان کے علاوہ اور بھی ایک قصیدہ بردہ بنی جعفر الدین بومصری نے تصنیف کیا تھا۔ اور یہ بھی نعت ہی میں تھا جب قصیدہ کہ چاؤ شرف الدین نے خواب میں رسولِ مقبول علی اللہ علیہ السلام کی زیارت کی اور اپنا قصیدہ سنایا حضورِ انور نے خوش ہر کے اپنا خرقہ شریف شرف الدین کو ادا دیا صبح کو جب انکی آنکھ کھلی تو دیکھ کر حیران کا نام و نشان ہی نہیں ہے اور باطلِ تندست ہی۔ یوں کہ اس قدر شدت ہوئی تھی کہ اطبا جواب دے چکے تھے اور کوئی امید شرف الدین کو تندست ہونے کی نہ رہی تھی حضورِ انور کے چہرے سے خدا سے جتنی نے اسے ہی شفا بخشی۔

مگر سورجہ ملازمین ہی اور گزشتہ عصر میں کعب بن زبیری کا قصیدہ مقبول ہوا اس کی یہی ایک خاص وجہ تھی کہ حضورِ انور نے خود گوش گزار دیا اور اپنا خرقہ شریف صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع اور بد نبوی میں بیٹھے اپنے دستِ مبارک سے پہنا تاہم طعنے پر تمام اسلامی ممالک میں اس قصیدے

بت پرستوں کو کعبہ میں آنکی مانفت

کعبہ فخر ہو چکا تھا بت توڑ ڈالے گئے تھے مگر ابھی بت پرست براہِ جمع ہوتے تھے اور اپنے ارکانِ مذہبی اپنے چہرے بت پرستی کی عینِ افکار کرتے تھے۔ اصل میں اپنی اپنی نازیبا بات تھی جبکہ خانہ خداتوں سے صاف ہو چکا ہوا وہ پہر بھی اس میں بت پرستی کی رسمیں جاری ہیں حضورِ مآ نور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ بت پرستی کی رسم کعبہ سے باطل شادی جائے اور سوا خدا سے واحد کی پرستش کے اور کوئی پرستش خدا کے کہیں نہ ادا کی جائے۔ حضور کو نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو اس کام کے لئے مقرر فرمایا کہ آپ جا کے بنی معصوم کی طرف سے مفصلہ ذیل اعلان خاص یوم النہ میں پڑھ کے سنا دیں۔ وہ اعلان یہ ہے: "اس سال کے بعد کوئی مشرک یا بت پرست زیارت کعبہ نہ پائے گا کوئی شخص بہرہ نہ ہو کہ طواف کعبہ نہ کرنے پائے گا جس نے بنی کے ساتھ عہد و پیمان کر لیا ہو وہ ہمیشہ اسکا پابند رہے گا۔ باقی ماندہ لوگوں کو چار مہینے کی مسلت دی جاتی ہے کہ وہ مکہ کی حدود سے نکل جائیں اس مدت گزرنے کے بعد کسی کا عذر نہ سنا جائے گا۔ سوائے ان کے جن سے عہد و پیمان ہو چکا ہے۔" ابن ہشام صفحات ۵۷۷-۵۷۸، ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۷۷۷، ابوالفضل صفحہ ۸۰۔ یہ اعلان بڑی حکمت بالغہ پر مبنی تھا کہ اگرچہ جن مشرکین کو کعبہ میں آنے سے روکا گیا تھا ان میں انسانی قربانی کی ہولناک رسم بھی تک موجود تھی اور وہ طے الاطلاق اپنے بتوں کے قدموں پر گینا انسانوں کو قبیح کیا کرتے تھے اور اپنی عبادت کی ساری شُرٹاک رسمیں آزادی سے ادا کرتے تھے اس اعلان نے ان میں الجھ پیل کر دی۔ آپ نے حکم دیا کہ آئندہ سے انسانی قربانی نہ ہوئے پائے اور ایسے گروہ یا شخص کے لئے سخت سخت سزائیں مقرر کیں۔ اخیر عرب کی سزائیں جیغِ غضبناک رسمِ ہمیشہ کے لئے جاتی ہیں۔

مکمل نبوت

اسلم ہجری مطابق ۱۰۔ اپریل ۳۱۲ء عیسوی سے ۹ اپریل ۳۳۲ء تک

بین اور عباد کے رعیوں کی جتنی سفارتیں باقی رہ گئی تھیں وہ اس سال حلی آئیں اور انھوں نے اپنی اپنی قوم کی طرف سے فدویت نامہ پیش کئے اور سب کی مشرف باسلام ہونے کی خوشخبری سنائی۔ حضور انجمن و مصلحت کی تلقین اسلام کے لئے مختلف حصصِ عرب میں روانہ فرماتے تھے انہیں یہ ہدایت فرمادیا کرتے تھے۔ لوگوں سے بہت شرافت اور نرم مزاجی سے پیش آنا۔ ہرگز تند خوئی کو کام میں نہ لانا۔ ان پر آفرین بھیجا۔ نفوس نہ کرنا۔ عزم ان لوگوں کو شکوے کے جوہل کتاب میں وہ تم سے سوال کریں گے اور دریافت کریں گے کہ نجات کی کجی کیا ہے انہیں یہ جواب دینا کہ نجات کی گنجی یہ ہے کہ خدا کو ایک جانے اور نیک کام کرے۔

اب حضور انور کی نبوت کا حاصل نکل آیا تھا اور جو کہیں کہ اس سے حاصل ہونی تھیں سب چکی تھیں یعنی وہ دنیا میں مطلق اسلامی نے اپنا گھر کر لیا تھا۔ شُرٹاک رسمیں ادا کارہ عقاید برباد کر دیئے گئے تھے۔ خدا کی مخلوق کا ہر حصہ نیکی کو نیکی اور برائی کو برائی سمجھنے لگا تھا اور خدا کی سچی مرضی مخلوق خدا کو پوری پوری معلوم ہو گئی تھی۔ اپنی وقت سے پہلے

حضور انور نے اور ہی ایک باج بیت اللہ کرنا چاہا چنانچہ آپ ۷۵ ذی قعدہ ۶۲۲ فروری ۱۲۳۳ھ کو مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے اس وقت آپ کے ہمراہ کاب نوے ہزار سے ایک لاکھ چالیس ہزار مسلمان تھے۔ آپ بچہ رعایت مکہ منجھاور لگا کر ادا کرنے سے پہلے آپ نے جبل عرفات پر کھڑے ہو کر دیر تک ایک پراثر وعظ فرمایا جس کا ماحصل یہ ہے یا ایہا الناس اسمعوا قحلیٰ یعنی اے مسلمانوں میری بات سنو میں نہیں جانتا شاید اس سال کے بعد اس وقت میں میں تم سے مل سکوں تمہاری زندگی اور مال فیر ممکن الفتح اور پاک و محکم تم میں اس دن تک ہے جب تم خدا کے آگے حاضر ہو گے جو تمہارے کاموں کا تم سے مطالبہ کرے گا۔ اے لوگو تمہارے حقوق تمہاری بی بیوں پر ہیں اور ان کے تم پر ہیں۔ اپنی بی بیوں سے مہربانی سے پیش آنا۔ یقیناً خدا کی کفالت اور ضمانت سے ہم نے ان پر قبضہ کیا ہے۔ خدا تم میں اور ان میں کھیل رہا ہے تاکہ تم ان سے بالصفاء پیش آؤ۔ دیکھو تم اپنے غلاموں کو بھی کہلاؤ جو تم آپ کہلاؤ اور ذی کھڑے پہناؤ جو تم آپ پہنتے ہو۔ اگر وہ کوئی ایسی خطا کریں جسے تم معاف نہ کرو تو انہیں آنا دکر دوا سئلے کہ وہ بھی خدا کے بندے ہیں اور وہ اس لئے نہیں ہیں کہ ان سے سنگدلی اور نا انصافیت سے پیش آؤ۔ اے لوگوں میری بات سنو اور اس کو سمجھو کہ سب مسلمان ایک دوسرے کے بھائی ہیں جو چیز کہ ایک شخص کی ہے وہ اسی کی ہے ہاں جب تک کہ اپنی خوشی سے کسی کو نہ دے قانوناً کوئی اور اس کا مالک نہیں ہو سکتا۔ دیکھو اس بات سے اپنی حفاظت کو لے رہو کہ تم سے نا انصافی نہ ہو جائے جو شخص میری یہ باتیں سن رہے ہیں وہ ان لوگوں سے کہیں جو اس وقت موجود نہیں ہیں وہ شخص جو کسی سے کیجگا اس شخص کی نسبت جس نے سنا ہے اچھا یاد رکھو گا۔ پھر نبی معصوم نے ان الفاظ پر اپنا وعظ ختم فرمایا۔ اے میرے حقیقی مالک جو کچھ مجھے تیرا پیغام پہنچانا تھا پہنچا چکا اور اپنا فرض پورا کر چکا مسلمانوں کے جم غفیر یہ آواز اٹھی اے نبی اللہ یقیناً تو اپنے اہم فرائض کی تکمیل کر چکا اے میرے مالک تجھے انجا کرتا ہوں کہ تو اس امر کا گواہ رہیو۔

ان الفاظ پر رسول خدا نے اپنا وعظ ختم فرمایا وہ وعظ جو روایات کے بموجب نہایت سرگرمی اور فصاحت سے بڑی دیر تک کیا گیا اور کان حج ختم کرنے کے بعد آپ کو اپنے ہمراہیوں کے مدینہ واپس تشریف لے گئے۔

سلسلہ ہجری مطابق ۲۹-۱۸۵۱ھ ۱۲۳۳ھ ۱۲۳۴ھ

آپ کی مبارک زندگی کا آخری سال مدینہ منورہ ہی میں ختم ہوا۔ آپ نے آٹھ صدیوں میں جہاں اسلام پھیل گیا تھا باقی کے شعل لام کے مد سے مل ہو جانا۔ اکثر لوگ بڑا کرتے ہیں اہل ان کا بیان ہے کہ یہاں پہنچے ہیں اس قصیدے کے مضامین فی حقیقت جتنا دلکش ہیں اور احداث کا تاثیر کتنا ہے حضور اللہ کی بجا تشریف ایک معصوم ہی نہیں ہے آپ کے جادات و طوہر غنی و عام حیات کا تذکرہ کیا جائے۔ ہر غریب غنی پہنچا دے دیانت رکھائے۔ ایک ایک لفظ میں شیرازی بہری ہوئی ہے یہاں کہیں وہ اشعار خود نبی معصوم نے گوش گزار فرمائے انہیں پسند کیا۔ یہی اس قصیدہ کی مقبولیت کی بڑی باری وجہ ہے اور اسی لئے مسلمان اسے انگوٹھ پر رکھتے ہیں خدا نے قاتل کی برکتیں عالم میں چھوڑ دی تھیں جو ہر جگہ اسی کا بڑا ہوا ہے۔ یہاں کہ حالت کفر میں مچا تا تو دنیا اس کے نام سے ہی واقف نہ ہوتی مگر خیر اسلام میں داخل ہو کر کبھی جاہل ہوا ہے کہ نہ ہوا۔ یہی آئینہ سننے کے جب بھی کہ وہی آدمیوں کی زبان پر اس کا نام اور کلام باقی ہے۔ اس سے نواہ اور کیا اسلام کا جوہر ہو سکتا ہے۔

انتظام مقرر فرمایا۔ گواہی تک شام اور عراق عرب کے حصوں میں عیسائی موجود تھے لیکن اور تمام عرب مسلمان ہو گیا تھا۔ اسلامی و عظیم بڑی بڑی قوموں میں مدعا نہ کر دیئے گئے تھے تاکہ ان لوگوں کو ہلام کی تعلیم دیں اور مساوات کا قانون سکھائیں۔ آپ نے میں میں جب منافذ بن جیل سردار کو بھیجا ہے تو یہ ہدایت فرمادی تھی اگر ایسے معاملات آئیں جن کا ذکر قرآن میں موجود نہیں ہے تو اپنی رائے سے فیصلہ کرنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب یہ سامعہ بھیجے گئے تھے تو تنہا ہی یہ ہدایت کر دی تھی "اے علی جب دو گروہ تیرے پاس انصاف کے عوامل آویں تو جب تک دونوں کی سنتے فیصلہ نہ کیج"۔

ابھی تک مسلمانوں میں روپیوں سے انتقام لینے کی آگ بھڑک رہی تھی خلافت قاعدہ نصرانیوں نے اسلامی مضمین کو مار ڈالا تھا حضور انور نے اخیر اسامہ بن زید کو جو بعد ازاں میدان شام میں شہید ہوا ایک مہم کا سرگروہ بنا کے روانہ کرنے کی تجویز فرمائی۔ مگر اس زہر کا ہونا ثنائی تھا جو ایک یہود نے غیب میں حضور انور کو دیا تھا روز بروز حالت نازک ہونے لگی اور یہ یقین ہونے لگا کہ حضور انور کی وفات کا زمانہ قریب آگیا ہے۔ یہودیوں خبر کر کہ رسول خدا کی ایسی نازک حالت ہے خوفناک آگ کی طرح سارے عرب میں پھیل گئی اداس مہم میں تو سب سے پہلے پہنچی جو اسامہ بن زید کی ماتحتی میں روانہ کی جاتی تھی۔ اندیشہ یہ تھا کہ رسول خدا کی وفات سے کہیں صوبہ میں بظہری پھیل جائے یہ اندیشہ بہت ہی ٹھیک تھا مین کذاب نبوت کا دھوٹے کر بیٹھے اور اپنی نبوت کا اعلان دیا۔ ان میں سے کچھ نیا وہ خطرناک ایک حبشی مین کا سردار تھا جو علاوہ ہوشیار ہونے کے دو ٹوند ہی بہت بڑا تھا۔ اس نے ہر ایک کو دولت سے مالا مال کرنا شروع کیا چند بندہ شکم اس کے مر رہے ہو گئے اور اس کی نبوت کا اقرار کیا۔ اخیر یہ ایک غمناک حالت میں مانا گیا کہ اس کی نبوت کا دھوٹے کرنے والا طلحہ بن خویلد الفصی تھا جس نے بہت کچھ شورش پیدا کر دی تھی تیسرا سید کذاب تھا جس نے شرارت سے حضور انور کی خدمت میں یہ لکھا تھا تیسرا سید غیب کی طرف سے محمد بنی اللہ کو معلوم ہو میں تمہارا شریک ہوں قوت میں دونوں کی تقسیم ہو جانی چاہئے نصف دنیا میری ہے اور نصف تمہارا قریش بہائیوں کے لئے موجود ہے لیکن قریش حریف قوم ہے وہ نصف پر قناعت کرتی نہیں معلوم ہوتی اس کا جواب حضرت رسالت مآب نے یہ دیا۔ محمد رسول اللہ کی طرف سے سید کذاب کو معلوم ہو سلاسنی ان ہی کے لئے ہے جو ہدایت کی راہ پر میں زمین خدا کی ہے وہ اسی کو بخشتا ہے جس کو چاہتا ہے۔ خوف کھانے والے ہی اس سے ہوتے پھلتے ہیں۔

آپ کے آخری دن نہایت خاموشی سے گزرے۔ آپ اخیر میں سخت کمزور و ضعیف ہو گئے تھے لیکن بہرہی آپ سب میں تشریف لاسکے نماز پڑھاتے تھے۔ ایک دن آدھی رات کو حضور انور قبرستان میں جہاں آپ کے جائز خدائی ہمیشہ کی نیند میں آرام کر رہے تھے تشریف لے گئے۔ آپ ان کی قبر کے پاس بیٹھ کے خوب روئے اور ان کی مغفرت کی رب الافواج کی عالی و گاہ میں دعا مانگی۔ آپ نے اپنے آخری دن گزارنے کے لئے حضرت نبی فی عائشہ رضی اللہ عنہا کا حجرہ پسند فرمایا جو سید کے پہلو ہی میں تھا۔ عرض کی شدت اس عرصہ میں برابر ہو رہی تھی اور آپ روز بروز مضعف ہوتے جاتے تھے۔ اخیر وقت جب آپ سب میں تشریف لائے تو آپ سے خود نہیں چلا جاتا تھا

ایک طرف سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور دوسری طرف سے حضرت فضیل رضی اللہ عنہ حضرت عباسؓ کے صاحبزادے سہارا دیئے ہوئے تھے اسی حالت میں ایک خوشنائبہ آپ کے مبارک لبوں پر معلوم ہوا جس نے حاضرین کے دل پر بہت ہی اثر کیا حضرت ابن سعد نے فرماتے ہیں کہ ہم سب ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ کے حجرہ میں دفنانیک برابر حاضر ہوتے رہے ہم ایک بار جو حاضر ہوئے تو آپ نے ہماری طرف دیکھا اور انکھوں میں آنسو بہا لائے "خوب ہوا تم آئے خدا تم کو زندہ رکھے اور پناہ دے اور مدد فرمائے میں تم کو خدائے تعالیٰ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ بلا وجہ شہروں اور بندہوں پر چڑھائی نہ کرنا موت کا وقت اٹکا ہے اور جوع جام وصال کی طرف ہی تو تم میری طرف سے اپنے آپ کو اور جو شخص میرے بعد تمہارا جین میں داخل ہوا اسے سلام افشا کی رحمت کہیو پھر اپنے پر ارشاد کیا اب میری آنکھیں ٹھنڈی ہوئیں اور فکر شام۔

جام خدائے نو کہ تر بہت بے گماں ہوا نہ تالیاں بھر میں نہ کلاستان
حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ حضور انورؐ نے وفات کے وقت مہاجرین سے ارشاد کیا آئے گو وہ مہاجرین تم بڑھتے جاتے ہو اور انصاف کی بصورت ہے کہ جس حالت پر دو آج ہیں اس سے زیادہ نہیں ہوں گے وہ لوگ میرے خاص ہیں جن میں میں نے رہنا پسند کیا بس ان کے تحسن کی تعلیم کچھ اور بڑائی کرنے والے کی خطاستے دیکھ کر بڑھو۔ اور بھی آخری الفاظ جو اپنی وفات کی نسبت فرمائے وہ یہ تھے۔ ایک بندہ کو دنیا میں افشا کی پاس کی خیر اختیار دیا گیا اس نے خدا کی چیز پسند کی۔ جو ہی حضرت صدیق اکبرؓ نے یہ سنا آپ خدا را دروئے لگے اور آپ بھگتے کہ حضور انورؐ اپنی وفات کی خبر سنے ہیں اپنے ارشاد کیا۔ آئے ابو بکرؓ استقلال رکھ کر خبر نہیں یہ جو دوائے جو بھی میں ملو سب بند کر دینا مگر ابو بکرؓ کا دروازہ بند نہ ہو کیوں کہ اپنے نزدیک میں ابو بکرؓ سے زیادہ کسی کو دوست نہیں سمجھتا۔

سعد بن جہد اللہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب انصار نے سنا کہ حضور انورؐ کی مبارک طبیعت بہت ہی ناساز ہو اور مرض خطرناکی کی حد تک پہنچ گیا ہے وہ سب در دولت پر حاضر ہو گئے آپ کی آنکھوں میں آنسو ڈبڈبایا ہوا اور ان کی عورتیں رانا رو رہی تھیں کہ اتنے میں حضرت فضیل آپ کے چچا زاد بھائی حاضر ہوئے اور انصاف کے جتماع کی کیفیت بیان کی پھر حضرت علیؓ آئے انہوں نے بھی یہی عرض کیا۔ یہ سنا کہ حضور انورؐ آئے اور حضرت علیؓ اور فضیلؓ پر سہارا دے کے باہر تشریف لائے حضرت عباسؓ آگے آگئے تھے سر مبارک پٹی سے بندھا ہوا تھا اور قدم شریف گسیٹ کے کہتے تھے یہاں تک کہ میرے سب بچے کے دھیر پڑھ گئے اور لوگ آپ کی طرف متوجہ ہوئے اور آپ نے خدا کی حمد کے بعد فرمایا: لوگوں میں نے سنا ہے کہ تم میری موت سے ڈرتے ہو گو یا موت سو نفرت کرتے ہو۔ اور تم جو میری موت کا انکار کرتے ہو کیا میں نے تمہیں اپنی موت کی خبر نہیں دی یا تمہاری اپنی خبر بزرگ نہیں سنیں جو انبیا مجھے پہلے تم میں بھیجے گئے ان میں سے کوئی بچاؤ اور تم میں ہمیشہ کون رہا ہے بنو کہ میں اپنے سب ملنے والا ہوں اور تم بھی اس سے ملنے اور میں تم سے وصیت کرتا ہوں کہ جو لوگ پہلے میری موت کر کے آئے ان کے ساتھ بہلائی کرنا اور مہاجرین کو آپس میں سلوک سے رہنے کی وصیت کرتا ہوں اسلئے کہ اللہ نے

فرمانا ہے والعصا بالامانة فخصم الا الذين امنوا وعلوا الصلوة وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر یعنی اترے دن کی قسم مقہور انسان ٹوٹے نہیں ہے مگر وہ لوگ جو ایمان لائے اور نیک کام کئے اور آپس میں سچے دین کی وصیت کی اور صبر کی وصیت کی۔ سب معاملات خدا سے تعالیٰ کے حکم سے ہوتے ہیں۔ ایسا نہ ہو کسی امر کی تاخیر کے باعث تم اس میں جانز ہوئے کی درخواست کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی کی جلدی کے باعث جلدی نہیں کرتا۔ اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر غالب ہونا چاہے گا اللہ تعالیٰ اسے مغلوب کرے گا اور جو خدا سے تعالیٰ سے داؤں کرے گا خود وہ ہو گا کھائے گا۔ ہر قسم سے یہی توقع ہے کہ اگر تمہیں حکومت حاصل ہو تو ملک میں خرابی نہ ڈالنا نہ اپنے نائے توڑنا۔ اور میں تم کو انصاف کے باب میں خیر کی نصیحت کرتا ہوں اس لئے کہ انہوں نے تم سے پہلے بدستور میں افاست اور ایمان کا خلوص حاصل کیا تم ان کے ساتھ احسان کرنا دیکھو انہوں نے اپنے پھل آدھے تم کو دیئے۔ تمہیں اپنے گروں میں اتارا۔ اپنی ضرورتوں پر تمہاری حاجتوں کو ترجیح دی یا دکر۔ و اگر تم میں سے کوئی دو آدمیوں پر ہی حکومت پائے تو چاہئے کہ ان کے محسن کی طرف سے جو کچھ وہ دے قبول کرے اور اگر ان میں سے کچھ خرابی کرے تو اس سے درگزر کرے اور آگاہ ہو کہ ان پر اپنے کو ترجیح نہ دینا اور سمجھ لو کہ تمہارا گواہ ہوں اور تم مجھے ملنے دے ہو اور خبردار ہو کہ ایک دن سب کو یہی راہ فنا اختیار کرنی پڑے گی پھر حضرت عباس نے عرض کیا اے نبی اللہ کچھ قریش کے لئے بھی ارشاد کیجئے۔ آپ نے فرمایا امر یعنی خلافت کی وصیت میں قریش کو کرتا ہوں اور لوگ قریش کے تابع ہیں نیکوں کے نیک اور بدوں کے بد پس اسے اہل قریش لوگوں کو بہست بازی کی وصیت کرتے رہنا۔ اسے لوگوں گناہ نعمتوں کو بدل ڈالنے اور اخلاق کو متغیر کر دیتے ہیں پس جب لوگ نیک کریں گے تو ان کے امام ہی ان کے ساتھ نیک کریں گے اور جب بدکار ہوں گے تو حاکم ہی ان پر رحم نہ کریں گے۔

آخر ۳۰ ویں سچ الاول سلمہ صریح مطابق ۸ ویں جون ۱۸۵۷ء میں آپ لبوں ہی لبوں میں خدا کی عبادت کرو تھے پاک روح نے آپ کے تن مبارک سے مفارقت کی یہ ہیں حضور موعودؑ اس رسول مقبول کے جس کی نسبت معاذ اللہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اس نے خود بھی خوزیری کی اور اپنے صحابہ کو بھی خوزیری کا حکم دیا کچھ گزشتہ صفحوں میں ہم نے قرآن مجید اور صحیح احادیث سے جہاد کی بحث کی ہے اور جس طرز سے ہم نے مصومہ نبی کے وفات زندگی کو دکھایا ہے خود سے پھٹنے والا یہ اندازہ کر لے گا کہ اسلام میں جہاد کسے کہتے ہیں اور اس پر کیونکر عمل کیا گیا اور غیر اسلام اسے کیا سمجھتے ہیں۔ کوئی مخالفت سائنات شخص یہ ثابت نہیں کر سکتا کہ نبی عربی اور آپ کے صحابہ نے مخالفین اسلام کے مقابل میں بغیر کسی قوی حجت کے ہی تلوار اٹھائی اور ناسحق کی طرح ایک بوند ہی گرائی یہاں ملکی طریقوں کا سلسلہ یا فتوحات ملکی کا جوش یہ دنیا میں کس قوم میں نہیں ہوا۔ اہاب دنیا کی کس قوم میں نہیں ہے۔ ملک گیری کے آگے پہچانی تہذیب اور شانگی بالاسے طاق رکھ دی جاتی ہے اور انہیں بندگان کے دوسرے کے ملک پر گرجا جاتا ہے۔ ہونچا سے دیکھا جاتا ہے کہ مسلمان پادشاہوں نے تو بلاوجہ آج تک کسی ملک پر بھی محض ملکی فتوحات پوری کرے کے لئے چڑھائی نہیں کی۔ ہمیں میں خود عیسائیوں نے انہیں بلایا تاہم ہندوستان میں بغیر چھوٹے و کسی نہ کسی نہ بھوج

بلاوجہ اور سبب بکلیں پر حملہ کرتا۔ مسلمانوں کو محض دہوکے اور غلابازی سے قید کیا جاتا۔ مسلمان ہندوستان کا رخ کرتے۔ ہند میں تو اس قدر نہیں مگر یورپ میں سب سے زیادہ جہاد کو ہوتا بنا رکھا ہے اور بلاوجہ یہ غلط خیال تسلیم کر لیا گیا ہے کہ مسلمانوں کے دین میں درست ہے کہ کافروں کو ان کے کفر کی سزا دی جائے یہ محض ایک مضحکہ خیز بات ہے اور ایسے خیالات ظاہر کرتے ہیں کہ اس روشن زمانہ میں ہی لوگ کس قدر اسلام اور اس کے اصول سے نااہل ہیں۔ مسلمان اس بات کو قبول کرتے ہیں کہ بہت ہی مجبوری کی حالت میں انہیں لڑنے کا حکم ہوا ہے یعنی جب وہ ٹیٹا گھروں سے بے گھر کر دیے جائیں نہایت ظالمانہ طریقہ سے جلا وطن ہونے پر مجبور ہوں۔ ان کے ارکان مذہب جبراً روک دیے جائیں ان کے معائنہ مندم کر دیے جائیں اور ان کی بربادی میں کوئی دقیقہ اٹھانا نہ رکھا جائے تو مسلمانوں کا فرض ہے کہ قوت ہونے پر تلوار پکڑیں اور جان و مال کے ساتھ اپنے دین کا تحفظ کریں۔ اور اگر اس پر بھی قوت نہیں ہے تو اپنی جانیں بلاکت میں ڈالیں عیسائیوں کے مجنونانہ جوش اور پھیلیں لڑائیاں جب جہیں یاد آتی ہیں تو ہنسی آتی ہے کیا خدا کی شان ہے کہ جو عیسائی ہیں وہ ہمارے سر تو پتے ہیں اور خوش ہیں کہ ہم نے کامیابی حاصل کر لی۔ مگر انہیں خوب سمجھ لینا چاہیے کہ تحقیق کارہستہ جنگ بند نہیں ہوا ہے ان کے ہوائی اعتراضات کچھ ہی نہیں چلنے کے۔ قرآن مجید موجود ہے صحیح حدیثوں کی کتابیں حاضر ہیں معتبر تواتر کا کہیں کال نہیں ہے پھر کیا وجہ ہے کہ اپنے متعصب بزرگوں کی تقلید کی بجائے ان کو آنکھوں سے نہیں کھولتے اور کیوں نہیں خود تحقیق کر لے اس بیہودہ قید سے آزاد ہوتے یا در کہہ کر صداقت اپنا رکھتے آپ پیدا کرتی ہے۔ صد ہا مذہب ہوتے اور مش گئے ان کا نام ہی دنیا میں نہیں رہا اسلام کی ترقی خود اس کی صداقت کی شہادت دے رہی ہے اور ہمارے خیال کے صرف یہی شاہد اس کے لئے بس ہے۔

مسئلہ جہاد پر جو کچھ لکھنا تھا لکھ چکا میرے خیال میں اسی قدر بحث کافی ہوگی۔ اگرچہ اس مسئلہ پر بڑی وسعت کے ساتھ بحث ہو سکتی ہے اور اس کی ایک ضخیم کتاب لکھی جاسکتی ہے مگر اس مقدمہ تفسیر میں شاید اسی قدر کافی ہو میں نہیں کہنا کہ میری اس مختصر بحث سے ناظر تفسیر کی پوری نشانی ہو جائے گی لیکن ہاں اتنا مجھے خیال ہے اور خدا کی ذات سے امید پڑتی ہے کہ کچھ نہ کچھ تسلی ضرور ہو جائے گی۔

اسی جہاد کے معاملہ میں جس ناجائز طور پر حضور انور کی ذات اقدس اطہر پر دریدہ دہنی سے نکتہ چینیایاں ہوتی ہیں بس خدا ہی جانتا ہے کہ انہیں دیکھ کے کتنا صدمہ ہوتا ہے۔ اس لئے نہیں کہ ہمارے ہاں یہ بتی کی شان میں تافہ کی گئی ہے بلکہ اس لئے کہ خدا کی مخلوق کا ایک مغز رکھنے والا انسان کس کو باطنی اور ناپید میں ڈوبا ہوا ہے اور اس نے انبیاء شریفین کو کتنا ستایا ہے اس کی حالت قابل رحم ہے اور اسے بجائے ملامت کرنے کے دعا دینی چاہئے۔ یوہیوں کے یہی اعتراضات دیکھے۔ حبیبی عیسائیوں کی یہی دریدہ دہنی نظریے گزری اور دہریوں وغیرہ کے الزامات پر ہی ہوئی مگر انوس یہ ہے کہ کسی میں ہی رہت باری کا پتہ نہ پایا نہ کسی میں حق کی تلاش دیکھی۔ کاش ان میں حق کی تلاش ہوتی تو یہ اتنا برباد نہ ہوتے۔ حق کی تلاش میں نہ تعصب کا پتہ ہوتا ہے اور نہ زک دینے اور اپنی بات بڑی

کہنے کا خیال جسے دیکھا خود ہی میں ڈوبا ہوا اور مقصوب میں اندھا ہوا اکون ہے جس نے حق کی تلاش کی اور اسے نہ ملا۔ استبدادی سے حق کی تلاش کرو تم میں حق بجائے گا۔ یحییٰ کہنہ۔ لغائی اور منطق کی میں میگ حق کی تلاش کیا کچھ ہی کام نہیں آتی کسی کو ہر پہلا کہنا ذلیل اور ادب کے آدمیوں کا کام ہے کسی کو گالیاں دینا یا کسچی اعتراضات کرونا نہایت آسان ہے مگر سچے دل اور سچی روح سے حق کا پتہ لگانا مشکل ہے۔ یونانی اور حبشی کتابیں ہی موجود ہیں انگریزی کتابیں ہی حاضر ہیں اور دیسی عیسائیوں کی کتابیں ہی گم نہیں ہو گئی ہیں ان کل کتابوں میں انصاف سے نظر کرنے والا بتائے گا کہ اختلاف خیال کے ساتھ محکمہ جہنیاں کن کتابوں میں ہوتی ہیں اور کن کتابوں کے اعتراضات سے دشمنی اور وہ بھی ناپاک دشمنی کی ہوتی ہے۔ یوسیو سد یو نے حضرت رسالت اکبر علیہ السلام کی عمری تحریر کی ہے اور جس بے نظیر تحقیق سے لکھے ہیں وہ دیسی عیسائی تو کجا ولایتی مصنف ہی نہیں لکھ سکے۔ جہنل فرانسسی مصنف نے اپنی اس کتاب میں حسد اور دشمنی سے مطلق کام نہیں لیا ہے یہ ضرور ہے کہ اختلاف کا رنگ کہیں کہیں پایا جاتا ہے اور اس طرح اختلاف کرنا لازمہ قوانین قدرت ہے۔ اسلام کے بہت سے مسائل سے جہاں اس نے اتفاق کیا ہے وہاں بعض مسائل سے اختلاف ہی کیا ہے لیکن اس کا یہ اختلاف عالمانہ اور شریفانہ ہے۔ جہاد پر ہی اس نے بحث کی ہے لیکن اسے خوفناک پیر میں نہیں ادا کیا ہے جہاں کہ بعض متعصب مصنفین نے دکھایا ہے جو بڑے الزامات نے صدیوں تک یورپ کے مطلع کو باطل جنرا آلود کر رکھا تھا مگر اب وہ تاریکی دور ہوئی جاتی ہے اور حق تہا حق میں تیز قایم ہو گئی ہے جہاد جس نے ستم دینا کو ابھی تک سہارا کہا ہے وہ اہل کچھ ہی نہیں ہے محض ظالم دشمن سے اپنی حفاظت کو کرنے کو جہاد کہتے ہیں۔ وہ مذہب جس نے دنیا میں تہذیب پہلائی اور عدل کی اشاعت کی اس کی نسبت ایسے ناملائیم الزامات عاید کرنے تحت خیر خوشی اور سوراوی ہے حضرت رسالت اکبر نے اپنی مبارک زندگی کے اخیر دنوں میں ہی یہی ہدایت فرمائی کہ کسی ملک پر چڑھائی نہ کی جائے نہ خدا کے بندوں پر غور کی آفت نازل کی جائے۔ اسلام کا منشا یہ ہے کہ مخلوق خدا کا کہنہ ہے اور اس کے کہنہ سے محبت کرنا خدا سے محبت کرنا ہے۔ خیال ہو سکتا ہے جس نبی نے اپنی محنت جگر صابن اوی کے قائل کو چھوڑ دیا جس نبی نے اپنے جانی دشمنوں کی خطا معاف کر دی اور آف تک نہیں کی اس پر غور نہی کا کیوں کر الزام قایم ہو سکتا ہے۔ آپ کے اخلاق اور حیاء حضرت کی یہ کیفیت تھی کہ ایک یہودی نے آپ کی چادر پکڑنے کی سیٹ لی اور اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غصہ ہو گیا لیکن آپ نے کچھ نہ کہا آپ محض بے سرو سامانی اور کل پوش حالت سے سلطان وقت بچنے سے پہر ہی آپ کے منہج کی طبیعت کی انکساری کی وہی کیفیت تھی۔ آپ کا امیروں سے جلق و تواضع پیش آنا۔ آپ کی عزت کے ساتھ ملنا رسی اور مروت آپ کا عاجزوں کو شلتی دینا یتیموں کے سر پر شفقت سے ہاتھ پیرنا۔ مظلومین کی حالت پر افسوس بہانا۔ غریب پر ہمیشہ ترس کہنا اور بے گروں کو اپنے گھر میں پناہ دینے نے آپ کو مخلوق کا سرتاج بنا دیا تھا حضرت تین آپ کے خادم فرماتے ہیں کہ میں دس برس تک حضرت رسالت اکبر کی خدمت میں حاضر رہا کبھی ایسا نہیں ہوا کہ رسول اللہ نے مجھے آف تک کی ہو اگر میں حساب لگاؤں تو مجھے معلوم ہو گا کہ میں اتنی خدمت رسول خدا کی نہیں کی جتنی آپ نے میری کی

آپ اپنے سادہ حجو میں اپنے دست مبارک سے جہازِ دوسے لیا کرتے تھے اور اپنے کپڑوں میں آپ بیوند لگا پکا کرتے کسی آپ نے کسی بات پر یہ نہیں فرمایا کہ اُس اگر تو یہ نہ کرتا تو بہتر ہوتا“ آپ کو اپنے کنبہ کی بہت ہی محبت تھی آپ کا ایک صاحبزادہ انا کی دہواں دہار کو ٹھہری ہیں آپ کے سینہ پر وفات پا گیا۔ اُس وقت جو کچھ آپ کو صدمہ ہوا ایک شفیق باپ کا دل بجز بی اندازہ کر سکتا ہے آپ کو اولاد ہونے کی بہت آرزو تھی اس لئے آپ کو مصوم بچوں نے دلی محبت تھی آپ رستہ میں چلتے چلتے نئے نئے بچوں کو ٹھہرا لیتے تھے ان کے سر پر شفقت سے ہاتھ پھیلتے تھے اور پیار کرتے تھے جب آپ کی وفات ہوئے لگی تو آپ نے مجمع کو بھی طلب کر کے یہ فرمایا تھا اگر میں نے کسی کو محلیف دی ہے یا کسی کا دل دکھایا ہے میں اس کا عوض دینے کو موجود ہوں اور اگر کسی کو مجھ پر تیرا ہے تو جو کچھ میرا وہ سب تم لوگوں کا ہے یسین کے ایک شخص اس مجمع میں سے اُٹھا اور عرض کیا اے رسول اللہ فلاں روز جو حضور نے ایک فلس کو تین درہم دلوائے تھے وہ میرے آپ پر آئے ہیں آپ نے فوراً ان الفاظ کے ساتھ اس کے درہم ادا کر دیئے“ اس دنیا کی تجالبت اُس عالم کی خفت سے بہتر ہے“ جب آپ کو بہت ہی غصہ آتا تھا اور آپ اُٹھتا اور ستائے جاتے تھے تو صرف یہ فرمادیا کرتے تھے اس کا کیا ہونا ہے خدا کرے اُس کی بیشانی تاریکی کی کچھ ترسے لبت ہو جائے“ آپ ہر مرض کی عیادت کے لئے اُس کے مکان پر تشریف لیجاتے تھے جو جہازہ رستہ میں ملتا تھا آپ اس کے ہمراہ ہو جاتے تھے اگر کسی اوسے غلام نے بھی آپ کی دعوت کی تو آپ نے انکار نہیں کیا۔ آپ نے بکریوں کا دود اپنے ہاتھ سے دوبا ہے۔ آپ کا ہاتھ اُٹھا درجہ کا فیاض آپ کا دل اول درجہ کا بہادر آپ کی بابت اُٹھا درجہ کی پُرازدہ وقت یحقتیں تھیں جنہوں نے عالم میں اسلام کا جنڈا گاڑ دیا اور ہنوز تیرہ سو برس گزرنے پر بھی اسلام میں زندہ روح باقی ہے اور اب بھی یہی غی مصوم و برحق کروڑوں بندگان خدا کو اسی سرگرمی سے اپنے روضہ مبارک کے اندر سے کلمہ اسلام پرتا ایم کئے ہوئے ہے۔ اے آخر الزمان بنی تیری شان بہت بڑی ہے صدیق و صدیقان گزرتی جاتی ہیں ہزاروں انقلاب ہوئے اور ہوں گے مگر تیرا جلال اے خدا کے آخر الزمان نبی دن دو فی رات چو گنی ترقی کر رہا ہے۔ تو انبیائے سابقین کا سچا دشمن ہے اور صرف تیری ہی ایک ذات جو جس ان الزامات سے انبیاء کو بری کیا جو بخارج مخلوق نے ان پر لگائے۔ جو کچھ تو نے کیا اُس کا سچا اندازہ کون کر سکتا ہے۔ تیرا ایک ایک لفظ قوانین قدرت کی ایک بیاض ہے اور تیرا ایک ایک فعل دنیا کی ہنمانی کے لئے کافی ہے۔ تیری ہی برکت سے یونانی فلسفہ کی تیرے مصفا دین کے آگے کچھ چل سکی اور تیری ہی بزرگی سے علوم جدیدہ اسلامی اصول سے بے درپے مات کما رہے ہیں۔ تیرا بزرگ نام روز بروز بلند ہوتا جاتا ہے۔ بقسمت ہیں وہ جو تیری مصوم پاک اور عالم کی رحمت ذات پر غور و غریبی کا الزام لگاتے ہیں۔ اے اپنی جانی دشمنوں کے سچے خیر خواہ تیرا جلال ابد تک قائم رہے اور دنیا روز بروز تیری روشنی سے منور ہوتی رہے۔ آمین۔

تیرھواں باب

معجزہ اور نبوت

معجزہ اور نبوت کی حقیقت سے کم لوگ واقف ہیں اور جن لوگوں نے جانا ہے اُس کے اظہار میں انہیں ایسی دقیقیں پڑی ہیں کہ خیر وہ کہیں کے کہیں بھٹکے نکل گئے اور منزل مقصود پر پہنچنا انہیں محالات سے ہو گیا۔ ہر شخص کا خواہ وہ کسی مذہب اور ملت کا ہو معجزہ اور نبوت کی حقیقت کا سمجھنا فرض ہے اور جب یہ دو اہم امور سمجھ میں آگئے تو انسانی سے مذہب کی اصلیت سمجھ میں آئے گی میں کوشش کروں گا کہ اس ضروری اور مشکل مسئلہ کو ایک حد تک وضاحت سے بیان کروں اور اس عمدگی سے سمجھا دوں کہ بڑی حد تک ناظر تفسیر کا اطمینان ہو جائے۔ خدا میری مدد کرے اور مجھے توفیق دے اُنکی سہا ملے۔

علمائے اسلام نے جن امور کو معجزہ قرار دیا ہے اور معجزہ سے جو مفہوم لیا ہے وہ اتنا اور بھبی دوسرے اور اسلامی کتب میں کہیں ہی اس کی زیادہ توضیح نہیں کی ہے صرف اسی قدر اس کا مفہوم سمجھا یا ہے کہ انسان کی طاقت سے باہر اگر کوئی کام صادر ہوا اور انسانی عقول ایسے صدور پر قادر نہ ہوں اُس فعل کو معجزہ کہتے ہیں گو یہ مفہور عالم کا طریقہ جدا جدا ہے مگر قریب قریب سب کا مفہوم ایک ہی ہے پھر مداح انسانی کے لحاظ سے اُس کی تفسیم کردی ہے کسی کو خرق عادت کہا ہے اور کسی کو کرامت اور کسی کو معجزہ مگر قریب غور سے دیکھا جاتا ہے تو سب ہی کا ایک مفہوم ہے اور ذرا ہی فرق نہیں ہے خاص الفاظ ادبی ہیں جو ہمارے علمائے معجزہ کے ہم معنی پیدا کئے ہیں مثلاً معوت اور اخص اور استدراج۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو چیز خلافت عادت اور بخلاف قانون قدرت کے کسی شخص سے سرزد ہو تو اسے خارق عادت کے نام سے پکارا جاتا ہے اور جو بحر بلاطسم کے ذریعے سے سرزد ہوں تو اسے خارق عادت کے کچھ ہی تعلق نہیں ہے۔ اگر خارق عادت مدعی نبوت سے سرزد ہوں تو اسے معجزہ کہتے ہیں اور اگر یہی خارق عادت نبی کے پیروں سے سرزد ہو تو اس کو کرامت بولتے ہیں اور اگر غیر مومن صالح سے صادر ہو تو اس کو معوت کہتے ہیں اور یہی خارق عادت نبی سے قبل نبوت سرزد ہو تو اس کو اہل حق کہتے ہیں اور جو کسی بدکار آدمی سے سرزد ہو تو اس کو کج خلق کہتے ہیں۔ اب صرف دیکھنا یہ ہے کہ آیا الفاظ کی تبدیلی سے مفہوم میں بھی کچھ فرق سکنا ہے یا نہیں؟ بخلاف بالوں میں ایک چیز کا نام علیحدہ علیحدہ بیان ہوا ہے کیا الفاظ کی تبدیلی سے اس چیز کی اصلیت میں کچھ خلل پیدا کر دیا؟ مثلاً آردو میں ٹھوٹا کہتے ہیں فارسی میں سب کہتے ہیں انگریزی میں ہارس کہتے ہیں اسپرچ ہزبان میں اس طوف کا نام علیحدہ علیحدہ ہے کیا اس کی اصلیت اور حقیقت میں الفاظ کی تبدیلی سے کچھ فرق آگیا؟ اسپرچ معجزہ۔ کرامت۔ معوت۔ اہل حق۔ استدراج۔ سب چیزیں ایک ہی ہیں اور ان میں الفاظ کی تبدیلی کچھ ہی فرق نہیں پیدا کر سکتی۔ عام طور پر یہ سمجھا جاتا ہے کہ معجزہ کے معنی یہ ہیں کہ خشک درخت میں بہہ پیدا ہو جائے۔ یہیت میں پانی کے چشے

ہئے نگیں پہاڑیں سے پانی کی چادریں گرے نگیں جہنم کے اندھوں کی آنکھیں ہو جائیں باغ عورتوں کے ہاں
بچے ہو جائے۔ سنگلاخ چٹان پر ایک تر و تازہ بلبل لہلہائے گلے جملہ آفریح اندھی ہو جائے آنکھوں سے پانی کے
پٹے پھکیں۔ بکری کے خشک تنوں میں دود پیدا ہو جائے تلوار اپنا کاٹ نہ کرے آگ جلا نہ سکے بق ووق صحرا شہر
بن جائیں آسمان سے خون بہنے لگے انسان ایک ہاتھ سے ایک غلیظ پہاڑ کو اٹھالے غرض اسی قسم کی بہت سی باتیں
ہیں جو مجرہ بیان کی جاتی ہیں اور سمجھا جاتا ہے کہ یہ باتیں قانون قدرت سے جس طرح مستبعد ہیں اسی طرح انسانی قوت
ان کا احاطہ نہیں کر سکتی۔

اب ہمیں صرف یہ دیکھنا ہے کہ انسان کی قدرت کا اندازہ کیونکر کر لیا گیا اور اس آئینہ صوری صدی میں جبکہ دینی اور
دنیاوی علوم کی ہر شاخ کی بے انتہا جالچ اور چہان بین ہوتی ہے انسانی قوت کا اندازہ کہاں تک کیا گیا ہے اور
آن جوہروں کا جو انسان کی ذات میں ودیعت ہوئے ہیں کہاں تک اور کس وجہ تک پہنچا گیا ہے۔ خدا نے
انسان کو کیا فرض کیا ہے اور اس کی عظمت کا کہاں تک کھج لگایا ہے۔ اور مذاہب کے مقابلہ میں قرآن مجید نے
انسان کے حق میں کیا فیصلہ دیا ہے اور آیا اس کا فیصلہ ناطق ہی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یہ سوالات ہیں جن کا جواب دینا
اور پرکھنا بہت مشکل ہے۔

جس طرح مجرہ کی حقیقت کو تاریکی میں ڈال رکھا ہے اس طرح نبوت اور منشاء نبوت کو بہت ہی کم سمجھا گیا ہے اور
تجسس دیکھا جاتا ہے کہ یہاں تو سب کو ہی سکوت ہے اور اگر مجرہ کی طرح سے کسی نے اٹھل بچو نبوت کی حقیقت ہی بیان
کر دی تو اس سے ایک سچے طالب کی بیانیہ نہیں سمجھ سکتی اور نہ خدا کی عام مخلوق کا اس سے کچھ اطمینان ہو سکتا ہے نہ
اعتراضات اور تمام قسم کی محنت چینیالی اور تمام شکوک اسی سلسلے کی تحقیق سے رفع ہو جائیں گے بشرطیکہ پوری تحقیق ہو جائے
اور اس کے چہرے صدیوں کا گرا ہوا پردہ اٹھ جائے۔ یہ ایسا جامع مضمون ہے کہ اس کا تعلق دنیا کے ہر مذہب کے
سے ہے مگر چوں کہ بالخصوص یہ مسلمانوں کے لئے لکھا گیا ہے اس لئے امید ہے کہ وہ اسے خوش سے پڑھیں گے نبوت
اور مجرہ کی حقیقت نہ سمجھنے نے فی تحقیق اسلام میں بڑے بڑے اختلافات پیدا کر دیئے اور اسی سے جیسویں فرقوں
قائم ہو گئے بعض تو اس قدر جڑ گئے کہ انہوں نے بنی موصوم کی ذات کو خدا سے ملا دیا اور بعض نے گمٹ گئے
کہ انہوں نے نبوت کو کچھ مال ہی نہ سمجھا بعض اس کے بین بین رہے لیکن طرفین کے مسلمہ مسائل سے اپنا ہوا بچا نہ
سکے اور کامل یکسوئی انہیں حاصل نہیں ہوئی۔ ایک پڑا لکھا قابلِ سلمان سوائے اسکے اور کچھ نہیں بتا سکتا کہ بنی ہر ہذا کی طرف
سے فرشتہ وحی لاتا ہے اور وہ مجرہ دیکھتا ہے اور بس یہی بنی کی تعریف عام طور پر سمجھی جاتی ہے اور اسی کو منشاء
نبوت کہتے ہیں۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ نبوت و مجرہ لازم و ملزوم ہے۔ دوسرا گروہ کہتا ہے کہ مجرہ دلیل نبوت
نہیں ہے۔ معنی بنی کے لئے ضرور نہیں ہے کہ مجرہ ہی دیکھائے۔ یہ بڑے ہی اہم مسائل ہیں نہ تو یہ سرسری اضمحولی
طور پر قلمبند ہو سکتے ہیں اور نہ ان کو معمولی تجسس دیکھا جاسکتا ہے بہت کچھ غور و غوض کے بعد کچھ لکھا جاتا ہے اور
اسی قدر وقت کے بعد مجرہ میں آتا ہے۔

سالما غوطہ بخواب جگر بایہ غور وہ تاز دل یک نفس معتدل آید بڑوں

اگر خدا نے عزوجل نے میری مدد کی اور اس کے ہاتھ نے میرے ساتھ کام کیا اور یہ سنا کہ سید رحل ہو گیا تو تمام معارف اور شریعت کے وقایق آئینہ ہو جائیں گے اور حقیقت کے رازوں کے چہرہ پر سے پردہ اٹھ جائے گا اور شخص کو نجات کا راستہ آنکھوں سے دکھائی دینے لگے گا اور اگر قیمتی سے کامیابی نہیں ہوئی تو ناظر تفسیر سے معافی کا خوشگوار ہوتا ہوں اور التجا کرتا ہوں کہ وہ میرے حق میں رب الافواج کی عالی بانگاہ میں دعا کرے تاکہ میری اس غلطی سے ہشتم پوشی کی جائے اور میرا فائدہ بخیر ہو۔ آمین۔

نیچے تخت اور اہم مسائل پر بحث کرنے سے پہلے ہی دل چپکاتا تھا اور اندام میں ایک لرزہ پیدا ہوتا تھا مگر خدا کے ہر وسوسہ پر اپنی تمام کمزوریوں اور بے بضاعتی کا اقرار کر کے قدم اٹھایا ہے شاید کچھ کامیابی نصیب ہو اور ناظر تفسیر کو ایک حد تک فائدہ ہو۔ وقت اگر ہے تو یہ ہے کہ ادھر تو اصول اسلام کا خیال ہے کہ وہ ہاتھ سے نہ جاتے رہیں ادھر علوم جدیدہ آنکھیں دکھا رہے ہیں کہ شہادت کے خلاف نہ ہو ورنہ قیامی خیال کا فتویٰ موجود ہے ادھر منافقانی عقیدہ اور یقین آنکھیں بدل رہا ہے کہ جو کچھ بیان کیا جائے اس کا ظاہر و باطن یکساں ہو اور ہم سے ذرا سی مخالفت نہ کی جائے۔ تینوں باتوں ہی کو بنانا اور تینوں اصول کو برقرار رکھ کے کچھ بیان کرنا چاہتے ورنہ ایک طرف قدم ڈالنا یا اور مصیبت آتی۔ اور اصل یہ ہے کہ تینوں پہلوؤں کو بنانا بڑا کٹھن کام ہے۔ آزادانہ تمام دنیا سے ملے ہو کسی راسے کا قایم کر دینا کچھ مشکل نہیں ہے مگر تمام امور پر نظر کر کے ایک نئی بات پیدا کرنا ایک مشکل کام ہے جہاں اب تو ایک کام کے کرنے کا بیڑا اٹھایا ہے اور اسے بہلا بڑا کیا جاتا ہے آگے خدا مالک ہو۔

موجودہ زمانہ میں کچھ خیالات نے ایسا رنگ بدلایا کہ بت سی مافوق الفطرت باتیں شنبہ نظروں سے دیکھی جھلنے لگی ہیں۔ اور مشاہدات کے علم نے ایسا زور پکڑا ہے کہ غیب کی باتوں پر یقین کرنے ہوئے طبیعت چپکاتی ہے قدرت اور فطرت انسانی کے وہ راجح کا ایک زمانہ میں ابھار ہوا تھا اور جو فی الحقیقت بناہیں تمام دنیا کے مذاہب کی ایسے فراموش ہوتے ہیں کہ ان کی طرف توجہ کرتی ہی عقل کے خلاف خیال کی گئی ہے۔ قوانین قدرت کو عام طور پر محدود سمجھ لیا ہے اور اس کے گہرے رازوں کو تفہیم پارہ سمجھ کے کوئی خیال ہی نہیں کرتا۔ روحانی قوتیں معطل اور خمیری جذبات بیکار کر دیے گئے ہیں اور علوم جدیدہ نے بظاہر سب کے خیالات پر ایک نمایاں فتح حاصل کر لی ہے۔ ہر مذہب کا عالم یہ کوشش کرتا ہے کہ جدید مسلمہ اصول کے مطابق اپنے خیالات کو بنائے۔ اور جہاں تک ممکن ہو ان باتوں کو مذہب سے اٹھا دے یا ان کا انکار کر دے جو مشاہدہ میں نہیں آتیں نہ موجودہ عقل ان کی شہادت دیتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہر مذہب میں جدید خیالات کے لوگ پیدا ہونے لگے ہیں اور وہ کوشش کر رہے ہیں کہ اس زمانہ میں جو قوانین قدرت تسلیم کئے گئے ہیں اپنے مذہبی اصول کھینچ تان کے ان ہی کے ساتھ چسپاں کئے جائیں۔ یہ کوئی ننہر کھینچتا کہ علوم جدیدہ کی عمر کتنی بڑی ہے اور ان کی حکومت کا وہ کب تک رہے گا۔ سب جو قوت بیڑوں کی طرح ایک ہی بنیاد پر ٹپکتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جبراء انہوں نے اختیار کی ہے اس سے منزل مقصود تک نہیں پہنچ سکتے۔

فطرت کے راجح کی تلاش اور تحقیق نے دنیا کو بہت کچھ فائدہ پہنچایا ہے معرض زہل میں آگئے ہیں اور روز بروز ان پر تباہی چھائی جاتی ہے۔ مسلمانوں میں ایک نیا گروہ پیدا ہو گیا ہے اور وہ علوم جدیدہ کی بڑی سرگرمی سے عمائد کر رہا ہے اسی طرح ہندوؤں میں ایک جدید مذہب کی اشاعت نے اپنا بالکلید دار مدار علوم جدیدہ کے مفروضہ ہوا پر سمجھ لیا ہے۔ بائیان مذہب کے اصلی خیالات کو مٹایا جا رہا ہے اور ان کے نئے عقاید کی خلق السدیس اشاعت دی جا رہی ہے۔ تھوڑی دیر کی توقع اس بات کو ثابت کر دے گی کہ جن خیالات کی ان بزرگوں سے نسبت دی جاتی ہے ان کی ہوائیں نہیں لگی تھی اور وہ اس سے مطلق واقف نہ تھے کہ آئندہ وہ اس ہیسا ایک صورت میں پیش کئے جائیں گے۔ کلاں کی ترقی اور جدید صنعت کی روز افزوں اشاعت نے سب کی فطرت کے رازوں پر غور کرنے میں پہچانی ہے اور اب یہ تعلیم یافتہ گروہ کے لئے شرم کی بات معلوم ہوتی ہے کہ قدیم خیالات کی حمایت کریں اور ان کی اشاعت اسی سرگرمی سے کریں جو ان کے اب وجہت کی تھی۔ اگر علوم جدیدہ نے جلی سے کام لیا یا پانی اور ہوا کو جو فطرت کی زبردست قوتیں ہیں اپنے ہاتھ میں لے لیا تو اس سے یہ کیوں کر لازم آتا ہے کہ ان ظاہری قوتوں میں کوئی راز بھی کی بات نہیں ہے اور جو کچھ ہم انگلیوں سے دیکھتے ہیں بس یہی ان کی کائنات ہے۔ یہ ایک سخت غلط فہمی ہے جو عالمگیر ہو رہی ہے اور جس نے قوانین قدرت کے رازیں جستجو کرنے والوں کو شکستہ خاطر بنا رکھا ہے۔

علوم جدیدہ انکار کرتے ہیں کہ روح اور قوت روح اور فطرت کے راز کوئی چیز نہیں ہیں جو کچھ مشاہدہ میں نہیں آتا وہ ہرگز قابل تسلیم نہیں ہے۔ یہ خیالات کچھ علوم جدیدہ ہی نے پیدا نہیں کئے ہیں بلکہ ان خیالات کا ظہور حضرت مسیح سے گنی صدی پہلے دنیا کی غیر متدن اقوام میں ہو چکا تھا اور ہر زمانہ میں ان خیالات کا کچھ نہ کچھ اثر باخود حضرت رسالتا تب صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ محمود و مسعود میں ایسے لوگ موجود تھے جن کا عقیدہ خدا اور اس کی لازوال قوتوں اور فطرت کے رازوں پر مطلق نہ تھا اور جس طرح علوم جدیدہ کے ماہران خیالات پر اب مضحکہ اڑاتے ہیں اسی طرح وہ لوگ بھی جو صوفی وحشی تھے اور جنہیں عدل کی مطلق ہوائیں نہ لگی تھی مضحکہ اڑایا کرتے تھے وہ موت کو زندگی کا اختتام خیال کیا کرتے تھے اور ایسے شخص کو حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے جس کا ایمان ان دیکھے خدا اور اس کی فطرت کے رازوں پر ہو۔ علوم جدیدہ نے کوئی بھی نئی بات پیش نہیں کی ہے بلکہ انہوں نے ان وحشی اور غیر متدن اقوام کی تقلید کی ہے جو انسانی فضیلت سے مستزاد انسانی اشرافیت کے دامن پریش دل کے غایا ہیں۔ بہر حال ہم علوم جدیدہ کے مفروضہ اصول پر ایک نظر کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ان کے خیالات کی گہرائی کتنی ہے اور وہ کتنے پانی میں ہیں صرف ایک مادہ مانا جاتا ہے اور اسی کی ریشہ دوانی تمام کائناتیں تسلیم کی جاتی ہے خیالات اور انسانی جذبات اسی مادہ کی ترقی یافتہ صفات ہیں خدا اور بقا خواب و خیال ہیں سوال کیا جاتا ہے کہ تمہارا خدا کہاں ہے؟ وہ کیا کرتا ہے؟ اور کب سے زندہ ہے؟ ان خیالات نے اگرچہ اہل ہند پر پولارٹ نہیں کیا ہے پہلے ہی ان کے خیالات میں انتشار پیدا کر دیا ہے اور اس انتشار سے پریشان ہو کے انہوں نے نبوت اور معجزہ سے انکار کر دیا اور اس انکار پر قانع نہیں رہے بلکہ انہیں اس میں شک ہونے لگا یا نبوت کوئی چیز

ہی ہے یا نہیں اور کیا ضرور ہے کہ نبی کوئی خاص ہی شخص ہو شخص اپنے فن کا نبی ہو سکتا ہے نبوت اور نبی کے مثلی معنی لے کے خوش فہمی سے اسی پر قناعت کر لی ہے حالانکہ نبوت اور نبی کی اصل حقیقت پہچاننے کے لئے عقلی معنی کوئی چیز نہیں ہیں۔ اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ اس اصول کو انصاف سے جانچیں کہ آیا یہ الحادی اصول کوئی عاقلانہ بنیاد رکھتا ہے اور کائنات میں اس اصول کو کہاں تک دخل ہے۔

اس کی تحقیق اور جانچ کرنے کے لئے یہ ضرور ہے کہ ہم موجودہ مفروضہ اصول کی اہلیت کو دیکھیں اگر ہمیں اس کی اصل کا پتہ لگ گیا تو پھر ہمیں اختلاف خیالات کا پورا اندازہ ہو جائے گا۔ قدیم فلسفہ کی تاریخ پر گہری نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نیک چارہ جو حضرت مسیح علیہ السلام سے چار صدی پہلے ہوا ہے اس الحادی مذہب کا بانی ہے۔ اوتام چین میں اسی نے اس الحادی مذہب کی اشاعت نصف صدی میں کامل طور پر کر دی تھی۔ شخص اپنے خیالات میں نہایت دلیر اور مستقل تھا اور اس نے خدا کی مخلوق کو ہر نبی ہی بُری خوش کی تکمیل پر آمادہ کر دیا تھا۔ اس کا اصول تھا کہ جہان تک انسان کی قدرت میں ہو راحت میں زندگی بسر کرے اور جس صورت سے وہ راحت میں رہ سکے اس میں کوتاہی نہ کرے۔ وہ ہر کام کے لئے آزاد ہے اور دنیا کا کوئی کام اس کے لئے ممنوع نہیں ہے خوش رہنا چاہیے اور وہ خوشی خواہی طرح سے حاصل ہو جائے۔ اس کا مقولہ ہے جب تک ہم زندہ ہیں تو ہمیں عقل، نادانی اور عزت اور ذلت کا امتیاز ہے اور جب ہم مر جاتے ہیں پھر ہمیں ان سے کچھ تعلق نہیں رہتا اور یہ ساری باتیں رفوچکر ہو جاتی ہیں۔ عقل اور نادان عزیز اور ذلیل جو پیدا ہوئے ہیں مر گئے ہیں ضرور بعض نوعی ہی میں مر جاتے ہیں۔ نیک اور حکیم ہی مریں گے شریر اور بے وقوف ہی موت کی چٹائی چھینکے مگر موت کے بعد سب کی حالت یکساں ہو جائے گی نادان اس میں وہ جو اس سے ڈرتے ہیں کہ موت کے بعد زندگی کا امتیاز قائم رہے گا۔ ایک شخص پیدا ہوا اور جان ہوا اُسے چاہئے ہر ممکن ذریعہ سے اپنے کو خوش رکھے اور جب موت آئے تو مر جائے۔ جب مرنے لگو تو بے پروائی سے کل چیزوں کو دیکھو اور موت کی تکلیفوں کو جو اندر دمی سے بروہٹ کر دو اور سمجھ لو کہ تم اپنا سفر پورا کر چکے اور اب اپنے کو نفا سمجھ لو ہر نبی فلسفی نیک چارہ لکھتا ہے کہ نیک اور تعریف کوئی چیز نہیں ہے جس کے ثبوت میں اس نے چار حکما کو پیش کیا ہے اور لکھتا ہے کہ انہوں نے کس مصیبت سے تکلیفیں اُنہا کے عمر گزار دی مگر اخیر نہایت تکلیفی سے قبروں میں چلے گئے وہ لکھتا ہے موت تک ان کی بہت ہی شہرت تھی اور ایسی شہرت جو صدیوں تک قائم رہے گی لیکن اس شہرت سے خود ان کی ذات کو مرنے کے بعد کچھ ہی نتیجہ نہیں ملا انہیں چاہئے جس قدر مشہور کرو اور چاہئے جتنی ان کی تعریف کرو مگر انہیں اس کا کچھ بھی علم نہیں ہے ان کے نام پر جان ہی دیدو گے جب بھی انہیں مطلق خبر نہیں ہونے کی ان کی شہرت ان کی ذات کے لئے ایک سخت کے تھے اور شی کے وہیل کی نسبت زیادہ فائدہ نہیں دیکھتی۔ اچھا ان کے مقابلہ میں چار جابل شریر اور شیطان بہت آدمیوں کو لو جو کبھی اپنی زندگی میں سیدھے رہے نہیں چلے جنہوں نے کبھی نیکی نہیں کی اور اخیر انہیں اسی حالت میں موت آگئی۔ اپنی موت کے نہایت تک تو ان کی شہرت بدکاری اور جو رو ستم میں تھی لیکن فی الحقیقت کسی قسم کی شہرت سے اصلی خوشی ہرگز نصیب نہیں ہو سکتی۔ اگر انہیں لعنت ملاست کرو گے تو انہیں خبر ہوگی ان کی تعریف کرو گے

تو انہیں معلوم نہ ہو گا۔ ان کی بدنامی ان کے آگے ایک درخت کے تنے اور مٹی کے ڈھیلے سے زیادہ وقت نہیں رکھتی۔“

نیگ چاؤ کا یہ اصول کچھ انوکھا نہیں ہے صدیوں لوگوں کے ایسے خیالات اُس زمانہ میں تھے اور اب بھی ہیں جن سے ہم بچو بی واقف ہیں۔ موجودہ زمانہ میں علوم جدیدہ کی اشاعت سے پہلے ہی ان خیالات سے ہمارے دماغ اور ان ماندہ آوازوں سے ہمارے کان آشنا ہیں۔ نیگ چاؤ کے لحد انہ خیالات جن کی بنا انسانی ذلیل حالت پر رکھی گئی ہے انسانی زندگی کے مفہوم سے سخت متغیر ہیں پہر ہی دیکھا گیا ہے کہ ان ذلیل اور ادنیٰ خیالات کی مقبولیت کا مادہ لوگوں میں بہت پایا جاتا ہے اور عام طور ان کی تائید گز زبان سے نہیں کی جاتی تو سر تو ضرور ہی ہلا دیے جاتے ہیں۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ہندو فلسفہ کا اصل ہی یہی ہے۔ ہمیں اس سے بحث نہیں خواہ یہ اصول ہو یا نہ ہو لیکن اتنا ہم جانتے ہیں کہ ہندو فلسفہ جیسا ویسے ہے اس عقیدہ غیر شخص ہے اور آج تک کسی نے اُس کے خاص اصول نہیں بتائے۔ کہتے ہیں کہ دہریہ ہی ہندو ہیں۔ بت پرست بھی ہندو ہیں۔ ستارہ پرست بھی ہندو ہیں اور پانی کی سترش کرنے والے بھی ہندو ہیں۔ ہر مذہب میں فروعات میں اختلاف ہوا کرتا ہے مگر تجھے دیکھا جاتا ہے کہ ہندو مذہب میں اصول میں بڑا اختلاف ہے اور اب تک کوئی مستقل صورت ہندو مذہب کی قائم نہیں ہوئی۔ آریا توکل سے پیدا ہوئے ہیں لیکن قدیم سے جتنے گروہ ہندوؤں کے ہندو سماں ہیں سب کا یہ مذہب اور نئے اصول ہیں ایک کو دوسرے سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے۔ سب کے اصول جدا سب کے خیالات الگ اور سب کے معبود علیحدہ شخص اپنی پسند کے موافق ایک رستہ اختیار کر لیا ہے اور اسی پر انہمیں بند کر کے چلتا ہے بیان کیا جاتا ہے کہ ہندوؤں کے معبودوں کی تعداد خود ان کے شمار سے بھی زیادہ ہے۔

مگر یورپ کی موجودہ الحاد و بی خیالات کا ذریعہ یونان کو سمجھنا چاہیے حضرت مسیح علیہ السلام سے سات صدی پہلے یونان میں تھیلس فلسفہ کا قبلہ و کعبہ سمجھا جاتا تھا۔ اُس نے علت و معلول کی تحقیق میں بڑی جانفشانی کر کے اُس کے بتائی اصول مرتب کئے۔ اُس نے اور لوگوں کی طرح ہومر اور ہیسائی آد کے وحشی فنانون پر تکیہ نہیں کیا نہ اُس نے ان سوالات کے جواب دینے میں تامل کیا جو اشیا کی اصلیت کی بابت خود اس کے دماغ سے پیدا ہوئے۔ اُس کے مرتبہ اصول اور علی التوا تر علمی تحقیق کا نتیجہ نکلا کہ کائنات میں ایک مستقل اور اصلی چیز پائی ہے۔ اسطو کا قول ہے کہ غالباً اس حکیم نے اسلئے پانی کو کائنات کا البلب قرار دیا ہے کہ تمام اشیا کے بچوں میں رطوبت موجود ہے تمام نشو و نما صرف رطوبت ہی سے ہوتی ہے۔ حرارت خود رطوبت سے پیدا ہوتی ہے اور حرارت سے زندگی۔ یہ اصول موجودہ زمانہ میں کس قدر غلطانہ سمجھا جائے گا۔ لیکن اُس زمانہ میں انسانی دماغی ترقی کا ایک اعلیٰ درجہ کا نمونہ تھا اور تمام علمی مشاہدات کا حقیقی اصول تھا۔ تھیلس کے بعد انیکز می ماندہ پیدا ہوا جس نے یہ اصول قرار دیا کہ مادہ تمام اشیا کی ابتدا اور انتہا ہے لیکن مادہ خود ایک غیر معین چیز ہے ہر حکیم اپنی زمینس ہوا جس نے قرار دیا کہ ہوا ہی ہے جو کچھ ہے اور اس میں دماغی اور شعور دونوں ہیں لیکن ہر فیلسفہ ان تمام اصل سے مخالف تھا بلکہ اُس نے آگ کو اپنا معبود بنایا

اور کہا ہر چیز آگ ہی سے پیدا ہوتی ہے۔ اخیر ڈیو کیو کرٹس پیدا ہوا اور اس نے اس اتحادی اصول کی بنیاد ڈالی جس کی پوسٹ بڑی سرگرمی سے تقلید کر رہا ہے۔ اس حکیم کا بیان ہے کہ مادہ قدیم ہے اور اس میں اسی صفت کے اجزائے لایعجز بنیے ہوئے ہیں جن کی کبھی تقسیم نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ ان اجزائی شکل و صورت باہم بہت ہی مختلف ہے۔ ان اجزائے لایعجز میں اس نے عرصہ قائم کیا اور ان کی تقسیم نامکن قرار دی اور ہر اس نے یہ کلیہ بنایا کہ کائنات لایعجز لایعجزی اور عرصہ سے بنی ہوئی ہے اس میں خلا ہی ہے اور نہیں ہی ہے اشیا کی اشکال کا اختلاف محض ان اجزائے لایعجزی پر موقوف ہے جو ان میں موجود ہیں مثلاً پانی کے اجزائے لایعجزی چلنے اور گول ہیں اور بہت ہی ڈھیلے ہیں لے ہوئے ہیں مگر وہ ہے کے اجزائے نہایت نامہوار اور غیر سطحی ہیں۔ انسانی سوچ انسانی جسم میں اپنا علیحدہ ایک جسم رکھتی جو لطیف اجزائے لایعجزی سے بنا ہوا ہے۔ اجزائی حرکت اور شکل اختیار کرنے کی اس طرح توضیح کرتا ہے کہ ان کی مکمل حرکت اور مختلف اشکال اختیار کرنا محض فطرت اور قانون کی ضرورت سے ہوتا ہے جس وقت ضرورت پیدا ہوتی ہے وہ چیزیں خود بخود یکجہاں ہو جاتی ہیں بے اجزائی ایک بے پایاں عرصہ میں گرنے شروع ہوتے ہیں اور اسی میں نئی نئی اشکال اور قدیم اختیار کرتے جاتے ہیں گرنے میں ایک کو دوسرے سے ہچکولالگتا ہے اور اس سے کل اجزاء دوسرے پریشان ہو جاتے ہیں اور ہر وہ گہو منا شروع کرتے ہیں پس اسی صورت سے ہزاروں عالم قائم ہو گئے سمند بن گئے زمینیں پیدا ہو گئیں اور پودے جانور اور آدمیوں کا ظور ہو گیا۔

یہ بات نہایت دلچسپ ہے کہ جب ڈیو کرٹس یہ خیالات پہلے رات اتنا اسی زمانہ میں انگلینڈ میں پیدا ہوا جس نے ان تمام اصول کو مکمل اور ان سارے خیالات کو بے بنیاد ثابت کیا اور صدیوں تک ان کا باہم جھگڑا ہوتا رہا۔ آخر انڈ حکیم نے بیان کیا کہ قدرت کا ایسا باقاعدہ انتظام اور انسان کی اس خوشام شکل و صورت کی بنانے والی ضرورت کی تھی؟ جس میں اور اک اور ضمیر دونوں ہی ہیں۔ اسی حکیم نے گویا یہ اصول پیدا کیا اور اسی زمانہ سے گویا کائنات کے موجود کا خیال پیدا ہونے لگا عقل کا یہ سلسلہ ایسا صاف اور سیدھا ہے کہ انسان اول ہی خیال میں اسے بخوبی سمجھ سکتا ایک شخص کناں خمیر کے لئے اگرچہ بہت کچھ کذب اور فاسد خیالات اسے رستہ سے ہٹکاتے ہیں پہلی فطرت خود بخود صداقت کا رستہ کھول دیتی ہے ابھی نفس اور اک محض اپنی طفلانہ حالت میں تھا کہ تھیلس نے خیالات سے مافوق الفطرت مادہ کو نکالنا چاہا مگر اسے کامیابی نہیں ہوئی۔ پسندیدہ راپوں کے نمکتہ چینوں کے قضیہ سالیہ نے انسانی خمیر اور مذہبی عقین کی ہمیشہ نیک خدمت انجام دی ہے۔ تھیلس کی کوشش یہ تھی کہ پوتا یوں کے مذہب پر عقل جہاز و پیرروں اگرچہ اس خیال میں امید کے موافق کامیابی نہیں ہوئی پہلی یہ تو ہوا کہ وہ اول پس پر سے یونانیوں کے فاسد خیالات کا کوڑا کرکٹ سمیٹ کے لیگیا انگلینڈ میں گیا اور اس نے ایک بے پایاں دانائی کو خدا خیال کیا اور سمجھا کہ عین دانائی کے معنی خدا ہیں۔ سقراط۔ افلاطون۔ امارسطو نے اس خیال پر کافی التفات کیا اور یہ عقیدہ نسل بعد نسل نشو و نما پا رہا تھا تا یہاں تک کہ موجودہ زمانہ میں جے ایس مل نے بڑی زبردست دلیلوں سے خدا کی اس سستی پر بحث کی جسے انسان کی عقل ترشش سکتی ہے ارسطو کا مذہب خدا کی ہستی کی بابت یہ ہے حیوانات اور فطرت میں

صوف ایک ضمیر ہے جو دنیا کے سلسلہ کی علت غائی ہے جو باطل اس کے ساتھ ہم آہنگی کرتی ہے اور اسی کا ظہور انسان میں جو اس منہ بن کے ہوتا ہے جس کا خیال ابتداء میں کسی کو بھی نہ آیا تھا۔
ڈیموکریٹس کے بعد صوفیوں کا ایک گروہ پیدا ہوا جس کا یہ اصول تھا کہ صدق اور کذب نیکی اور بدی کی ہستی بغیر جماعت کے قائم نہیں رہ سکتی، ان کا عقیدہ تھا کہ انسان میں سوئے اپنے خیالات کے دوسری اشیاء کے جاننے کی طاقت ہی نہیں ہے۔

پھر سقراط پیدا ہوا جس نے اپنے ضمیری جوہروں سے بہت کچھ نئے اصول قائم کئے۔ اس خیال میں اُس نے انکریگورس کی تائید کی کہ انسانی خیال ہی میں نعم و اداک مدفون ہے اور روح جسم سے زیادہ قوی ہے اور جیسم کے فنا ہونے کے بعد یہی قائم رہتی ہے۔ وہ زور دیکے بیان کرتا ہے کہ انسان ایک اخلاقی فطرت اور عقین کا نام ہے اور قدیم و غیر فانی ضمیر کا نام خدا ہے جو سب پر حاکم ہے انہیں استبازی اور نیکی انسان کیلئے چھپی ہوئی ہے جو جو کر نیسے اُسے مل سکتی ہے۔ اُسکے شاگرد افلاطون اور پھر ارسطو نے بھی اسی کی تقلید کی اور سب نے اپنے نئے نئے خیالات قائم کیے لیکن یہ ضرور ہوا کہ ان دونوں آسٹاد شاگردوں نے اتحاد کے اصول سے سخت مخالفت کی اور ان کے خیالات نے انسانی منلوں کو بہت ہی فائدہ پہنچایا۔ مابینہ ان کے خیالات زیادہ مقبول نہیں ہوئے اور کامل طور پر حضرت مسیح سے پہلے الحادی اصول عام مقبول رہے۔ اسی کیورس اور لکریٹس نے ان خیالات میں اور یہی جان ڈال دی اور اخیر یہ مقولہ بنا لیا کہ استبازی چھپی کیا ہے، یہی کیورس نے تعلیم کی کہ شادمانی زندگی کا ایک عظیم اختتام ہے دنیاوی صرف اسلئے ہی تاکہ خوشی حاصل کر سکیں کہ تہائے ابدنا میر پیدا کرے۔ استبازی کی جستجو انسانی اولیٰ آخری کو برباد کر دینے والا ہے۔ انسان کو لانعم ہے کہ معبودوں کے خوف کو دل سے اٹا کے خوشی کی طرف اپنا خیال رجوع کرے۔

الحادی مذہب کا سب سے بڑا مام لکریٹس رومی ہوا ہے۔ اس میں قوت بیانہ کی ایک عجیب طاقت تھی اور اس کی نظم جو ایشیا کی فطرت پر تصنیف کی ہے ایک غیر معمولی دلخیزی اپنے ساتھ لے جاتی ہے اور اس کا علمی دنیا میں بہت ہی چرچا ہے۔ اس کا خیال کسی علمی بنیاد پر نہ تھا اور نہ اس کے اصول سے کوئی معتد بہ فائدہ اُس کی ذات کو پہنچ سکتا تھا اس کا منشا صرف یہ تھا کہ انسان اُس مصیبت سے بچ جائے جو آئندہ عذابوں سے اسپر آتی ہے اور وہ عذابوں کے فرضی خیالات سے بچا جاتا ہے اُس نے دیکھا کہ اس کے اہل ملک مذہبی خیالات میں سوائے بڑی اور انا ترشہ شہدگی کے ہمت اور شائستگی کا نام تک نہیں پایا جاتا۔ یونان اور رومہ الکبریٰ کے معبود اپنے پستش کرنے والوں کو جرائم سے نہیں بچا سکتے بلکہ ان کے خیالات میں آئندہ تکالیف کی تار کی کو کوٹ کوٹ کے بہرہ دیے اس کا یقین تھا کہ اس قسم کا یقین شنبہ ہے اس نے اپنی نظم میں ان معبودوں کی جو لکسی ہے اگرچہ مذہبی خیال لوگوں نے اس کی اس نظم کو سخت مخالفت کی نظر سے دیکھا تھا۔ وہ کہتا ہے خواہ کوئی مافوق الفطرۃ انسان ہو یا نہ ہو لیکن اُس میں یہ طاقت ہرگز نہیں ہے کہ وہ سلسلہ قدرت کو بدل سکے یا برباد کر سکے۔ اور مرنے کے بعد صرف یہی ہوتا ہے کہ بن اجڑا انسان بنا ہو اسے وہ علی علیچہ ہو جائے جس موت بھی کو تکلیف دینی ہے جو آئندہ عذاب و نواب کے قابل ہیں اور جگہ یہ بے بنیاد و نیلائی ہی نہیں ہیں وہ موت کی پردہ ہی نہیں کرتے۔

اس کا اصول یہ ہے کہ ربانی ذریعہ سے کوئی چیز نہیں بنی تھی صرف فطرت چیز کو اس کی خاص حالت میں کر دیتی ہے اور کوئی چیز کسی فنانہیں ہوتی یہ اجسام جن میں عرصہ پایا جاتا ہے ہرگز بارہ بارہ نہیں ہو سکتے اور نہ کسی ان کی صورت میں فرق آئے گا۔ یہ قدیم ہیں اور قدیم ہی رہیں گے وہاں ایک عرصہ ہے جس میں خلا ہے۔ اگر خلا نہ ہوتا تو بغیر ذرائع اور وسائل کے ہی چیزیں حرکت کرتیں کیوں کہ اجسام کی یہ خاصیت ہے کہ وہ ہمیشہ ایک دوسرے کے سداہ ہوتے رہیں اور تمام اجسام کی فی الفیض حرکت نہیں اس عرصہ کی نہ کوئی حد ہے نہ انتہا ہے۔ سوائے خالی عرصہ کے اور کسی تیسری فطرت کی ہوتی نہیں ہے۔ کوئی تیسری فطرت نہیں ہے جس کا کسی ہی انداز ہو سکے یا جسے کوئی شخص اپنی عقل سے چھان سکے۔ اور چیزیں کر دیکھتے ہیں وہ سب یا تو ان ہی سے پیدا ہوتی ہیں اور یا ان ہی کا سایہ ہیں۔

جو جن جہاں تک ان قدیم کا وہی اصول کو چھانا جائے گا یہ معلوم ہو جائے گا کہ علوم جدیدہ نے احوال کے جو اصول قائم کئے ہیں ان میں ایک ہی بات نہیں ہے۔ پروفیسر ٹنٹل نے اپنی کتاب میں یہ فقرہ لکھیں کہ نقل کیا ہے "بغیر وجودوں کی احوال کے فطرت اپنا کام کرتی ہے" یہ خیال لکھیں کہ اتنا اور اس خیال کی اشاعت آج ترقی یافتہ برہنہ علم یورپ میں ہو رہی ہے۔ لکھیں نے یہی بتایا ہے کہ اجزائے لائجرنی کیوں کر ایک جگہ جمع ہو گئے اور فطرت کی ساخت کب ہوتی بلکہ ہرگز نہ جانتا ہی تھا کہ حرکت ایک جسم کو دوسرے جسم پر لگنے سے پیدا ہوتی ہے لیکن اس سے اس سوال کا کہ جسم کو کون کون سے حرکت دیتی ہے نہیں ہوا عرصہ تو حرکت دے ہی نہیں سکتا اور ساتھ ہی وہ اس سے بھی انکار کرتا ہے کہ اس کا عرصہ اور خلا کے اندر ہی کوئی چیز ہے اور اسی بنا پر وہ دلیری سے کہتا ہے کہ اجزائیں خاصیت حرکت کرنے کی ہے۔ بلکہ حرکت کے تھوڑے بہت علم سے ہی وہ واقف تھا اس لئے وہ جانتا تھا کہ تمام اجسام اپنے وزن سے گر پڑتے ہیں جب تک کہ ان کو کوئی سہانے والا نہ ہو۔ اسی بنا پر ٹنٹل ڈیموکریٹس کے اس لئے اشیا کی ابتدائی حالت کی تصویق نہیں ہے جس میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ بے پایاں عرصہ میں اجزائے لائجرنی کی آبشار گر رہی ہے۔ اب خیال ہو سکتا ہے کہ نہ انہی کی حرکت کے آگے یہ خیال کیا اغوا دیر ہو وہ ہے۔ اصل یہ ہے کہ عرصہ میں نشیب و فراز کوئی چیز نہیں ہے۔ فراز کے معنی ہیں کہ ہم پہل کشش کے زمینی مرکز سے علیحدہ ہیں۔ اس لئے نشیب و فراز کے خطوط جن سے ہم واقف ہیں متوازن نہیں ہیں جیسا کہ لکھیں کا خیال ہے بلکہ عرصہ میں ہرگز نہ سمت سے دائرہ کا محیط فراز کی طرف جاتا ہے۔ لکھیں کو اگرچہ ناکامی نصیب ہوئی ہے مگر یہی اپنے مفروضہ اجزاء کے حرکت دینے کے لئے بڑے ہی عقلی جوتور ڈھنگ لگائے ہیں۔ ڈیموکریٹس کا قول ہے کہ جب اجزاء خلا میں سے ہو کے ایک خط مستقیم میں گرے ہیں تو ہر اجزاء بہ نسبت چھوٹے جزو کے تیز چلتا ہے اور پہرہ چاروں طرف پریشان ہو کے باہم مل جاتے ہیں اور ان کے ملنے سے دنیا میں قائم ہو جاتی ہیں۔ مگر اسطو نے اگرچہ طبیعات میں اس سے صریح غلطیاں ہوتی ہیں اس کی نسبت یہ رائے ظاہر کی ہے کہ ایک کامل خلا میں جس میں کسی قسم کی مزاحمت نہ ہو چھوٹے اور بڑے اجزاء ایک ہی حالت میں گرے گئے اور کبھی باہم مس نہ کریں گے۔ مگر یہ اجزاء کبھی خط مستقیم میں نہیں گرتے۔ تم خود ہی خیال کرو (اسطو کہتا ہے) کہ مادی اجسام کو بغیر حرکت دینے کبھی نہیں نہیں ہو سکتی کون ہے جو اجزاء کو دیکھ کر کہتا ہے کہ اجزاء اپنے سیدھے رستہ کے دوسرے ذہا ہی کسی طرف حرکت نہیں کر سکتے "دیکھنا یہ جو

کہ جن حکما پر اب محکمہ جیناں ہو رہی ہیں اور ان کی رایوں پر مضحکہ اڑایا جاتا ہے وہ اپنے زمانہ میں بہت بڑے نامور تھے اور لوگ یہ سمجھتے تھے کہ ان سے زیادہ عقلمند کوئی پیدا ہی نہیں ہوا جو ان کے اصول میں وہ کہی نہیں دے جاسکتے مگر موجودہ زمانہ میں ان کے اصول کو محض مظلومانہ شیریں کلامی سے زیادہ وقت نہیں دیا جاتا یہی کیفیت آئندہ زمانہ میں ہمارے موجودہ مفروضہ اصول کی ہوگی اور ہماری اولاد ہمارے خیالات پر پیشگی ہیبت سے پہچلا آتا ہے اور ہمیشہ تک یہی ہوتا چلا آئے گا۔ مگر دیکھنے کی یہ بات ہے کہ جن اصولی عقائد کے ساتھ خدا کی مرضی ہی شامل رہی ان کی صدیوں سے ایک حالت ہے وہ نہ کہی بدلتے ہیں نہ بدلیں گے اور ان میں نہ کوئی تبدیلی پیدا کر سکا نہ کسی کو آئندہ تبدیلی پیدا کرنے کی جرأت ہوگی۔ دنیا کیوں کر بنی اور کب بنی یہ بے نتیجہ خیالات ہیں نہ اسے کوئی ثابت کر سکتا ہے نہ آئندہ کر سکے گا۔ ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ رائے ہے اور باہم فلسفیوں میں بڑا اختلاف ہے۔ یہ عظیم اختلاف خود مساب کی شہادت دیتا ہے کہ یہ اصول ہی سرے سے لغو ہے۔ علوم جدیدہ نے یہ صحیح ہے کہ طبیعیات کے اصول میں قدیم فلسفیوں کی اغلاط کی اصلاح کی ہے مگر علوم جدیدہ کیا امید رکھ سکتے ہیں کہ آئندہ نفسیاتی ہی طرح ان کے مفروضہ اصول کی اصلاح نہ کر سکیں۔ مل اور ڈارون کے موضوعہ اصول فی زمانہ ایک حد تک یوں تسلیم کر لئے ہیں مگر حقیقت کا ابھی تک پتہ نہیں لگا ہے اور نہ ہی گروہ جو ابی آب دہوا میں رہنے والا دہی دماغ رکھنے والا اور وہی خون اس کی رگوں میں ہے بہت شدت سے تردید کر رہا ہے کسی ایک خیال کا پابند ہونا یا کسی کی انگلیں بند کر کے تعلیق کرنا سخت نادانی ہے ہم نے مل کی کل تصنیفات بغور دیکھی ہے ہم نے ڈارون کے موضوعہ اصول پر بخوبی توجہ کی ہے ہم نے یونانی حکما کے خیالات پر بدلوں غور کی ہے مگر اخیر میں جو سوال ہمارے دل سے پیدا ہوا وہ یہ ہے کہ اگر تھوڑی دیر کے لئے فرض کر لیں کہ تمام دنیا کے یہی خیالات ہو جائیں تو نظام کی کیا کیفیت ہوا اور اخلاقی اثر کس قدر معدوم ہو جائے۔ یہ خوب سمجھ لیا جاتا ہے کہ جن چیزوں کو ہم آنگھوں سے دیکھتے ہیں ایک تو ان کا جسم ہے جو ہمیں معلوم ہوتا ہے اور ایک ان کی خاصیت ہے جو ہمیں تجربہ سے معلوم ہو جاتی ہے اور ایک راز ہے جو نہ ان کا ظاہری آنگھوں سے معلوم ہو سکتا ہے نہ تجربہ سے بلکہ روحانہ یعنی اور فیضان الہی سے۔ اگر ڈارون نے فرض کر دیا کہ یہ ثابت کر دیا کہ پودہ اور آدمی کی زندگی کی بہت سی حالتیں باہم ملتی جلتی ہیں اور آدمی ترقی یافتہ بندہ ہے پہلی وہ کوئی شہادت ایسی نہیں دے سکا جس سے اس کا آخر الذکر اصول تسلیم کر لیا جاتا علوم جدیدہ نے ہمیں تعلیم کی ہے کہ جو چیز مشاہدہ میں نہ آتے وہ ہرگز تسلیم کرنے کے قابل نہیں ہے جب تک ڈارون یا ایک بندہ کو انسان بنانے کے نہ وہ کما کے ہرگز اس کے مفروضہ اصول پر یقین نہیں ہو سکتا بہر حال انسان کی ساخت خواہ کسی صورت سے ہوئی مگر علوم جدیدہ ابھی تک ان جوہروں کا پتہ نہ لگا سکے جو اس کی ذات میں ضم ہیں۔ قوانین قدرت کو اپنے خیال کے موافق محدود کرنے کا نام عقلمندی نہیں ہے سراسر سخی مٹے نہایت انصافانہ طور پر لکھا ہے کہ بایں جوہر جہد اور ترقی مجھے قوانین قدرت کی ایچہ خوانی ہی ابھی نہیں آئی اور میں مثل اس شخص کے ہوں جو سمندر کے کنارہ پر پڑا ہو چمکتی ریت میں ہاتھ پیر پھینکا ہے ان معمولی مشاہدہ کا نام کراہیہ بر کے پانی نہیں برستا اور بغیر بوسے غلہ پیدا نہیں ہوتا اور بغیر مانی پے پیاس نہیں بجتی قوانین قدرت

کی تکمیل نہیں ہے۔ اور اگر قوانین قدرت کا سبق پڑھنے والے یہ سمجھتے ہیں کہ ان کی تکمیل ہو چکی ہے، ہر کیا وجہ ہے کہ جدید تحقیقات میں صد ہا جنس اور کروڑوں روپے خرچ کیا جا رہا ہے اور تمام عالم کو چھان ڈالا ہے۔ کائنات کے علم کی تکمیل تو ایک طرف رہی ابھی اس زمین کی پوری تحقیق نہیں ہوئی جس پر ہم رہتے ہیں۔ ہمارے جغرافیہ کے علم کا بہت حصہ محض فرضی اور ناقابل تسلیم ہے۔ ہر جنگ میں کچھ نہ کچھ جغرافیہ کی تحقیق میں خامی نکلتی ہے اور اس کی بعد ازاں اصلاح کی جاتی ہے۔ نہ ہمیں ابھی تک افریقیہ کا حال معلوم ہوا ہے نہ چین کا نہ بحرِ بحرہ کے پار ہم جاسکے ہیں نہ ہندوستان کے کوہِ جات پر چڑھ سکے ہیں ہماری مجبوری اسی سے عیاں ہے اور ہماری کمزوری کے لیے یہی کافی شہادت ہو۔

تو کائناتیں را نگو ساختی و کہ با آسمان نیز بر داشتی

بہر حال جو کچھ مرقی ہوئی وہ غنیمت ہے اور جو کچھ فطرت کی ظاہری قوتیں قبضہ میں آتی قابل تعریف ہیں مگر نہ ہی تو اُس وقت آتی ہے کہ جب ایک شخص کی سمجھ میں فطرت کا رازِ قوانین قدرت کی کوئی باریکی نہ آئے یا اور کوئی نازک مسئلہ خیال میں نہ آئے اور وہ بہت جلد بدل آئے کہ یہ قانون قدرت کے خلاف ہے۔ یہ کون کر سکتا ہے کہ جن باتوں کو آج قانون قدرت کا مخالف بیان کیا جاتا ہے کل ہی ان کی یہی کیفیت ہے گی اور کون یقین کر سکتا ہے کہ جن مصل کی علوم جدید راجح حیات کر رہے ہیں کل ہی کی طرح ان کی حمایت کرتے رہیں گے۔

دنیا نے تحقیق ایک باغ ہے جس میں صدائے قسم کے پھول لگے ہوئے ہیں اور سب کی خوشبو الگ الگ ہے ہزاروں گروہ ہیں اور سب کے عقاید و عادات معاشرت، خصوصیات علمیہ و علمیہ ہیں ایک دوسرے کی تکذیب کرتا ہے علوم جدیدہ والے قدیم خیالات کے لوگوں پر ضحکہ اڑاتے ہیں اور قدیم خیالات والے انہیں مخجون سمجھتے ہیں ثالث بالآخر ہونا چاہیے اور اسی کا ملنا کٹھن ہے۔ دنیا میں ایک بہت بڑا گروہ وجود ہے جو کئی ہزار برس سے چلا آتا ہے اور جو کا عقیدہ یہ ہے کہ عالم خدا ہے۔ یا کل کائنات خدا ہی ہے ہم بے شمار اشیا کی گونا گونی اور ان کی تبدیلیاں دیکھتے ہیں۔ اور جو علی التواتر حرکت اور تبدیلی کے ساتھ دست و گریبان رہتی ہیں۔ ان کے تمام اختلافات اور تبدیلیاں ضمنی ہی نقص کی عیب بگاڑت سے صاف معلوم ہو جاتی ہیں۔ بلدیوں کا تو یہ مذہب ہے کہ ان تمام حادثات کا ظہور اس خاص چیز سے ہوتا ہے جسے مادہ کہتے ہیں۔ اور توحید کی تلاش کرنا گویا کائنات کو گمشدہ کے اجزائے لائبریری کی انتہائی تعداد تک پہنچا دیتا ہے۔ "عالم کو خدا ماننے والے کہتے ہیں تمام حادثات طبعیہ منظرِ آسایہ ہیں صرف ایک چیز کے جسے خدا کہتے ہیں۔ خدا کی کوئی حد پایا نہیں اندر باہر خارج داخل سوائے اُس کے کچھ ہی نہیں ہے اسلئے جو کچھ ہے وہ خدا ہی ہے" اس عقاید کے بعض علما کا یہ قول ہے کہ مادہ دراصل کوئی چیز ہی نہیں ہے صرف ہمارے ضمائر کا ایک خیال ہے۔ بعض کا یہ قول ہے کہ مادی دنیا خدا کا جسم ہے۔ بے پایاں روح اس طرح سے سلسلہ فطرت میں عیاں ہوتی ہے جیسے کہ انسانی جسم میں۔ مگر سب سے زیادہ دلچسپ خیال یہ ہے جس سے زیادہ دلچسپ اس عقیدہ کی کسی کتاب میں نہیں پایا جاتا مثلاً ان کا خیال ہے کہ وقوف کا نام خدا ہے وہ فکری ہے اور باخبر روح ہی ہے۔ سب چیزوں سے بڑا ہے۔ اور ان کی اپنی قوت سے رہنمائی کرتا ہے مگر جو ان کا اصلی اور حقیقی اصول ہے وہ یہ ہے۔ سوائے سلسلہ فطرت کے خدا میں زندگی نہیں

ہے۔ اس لئے کہ وہ صاحب وقوف نہیں ہے اور جتنے لوگ صاحب وقوف ہیں وہ گویا خدا کے ہی جتنے ہیں مختصر یہ ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں اور ان میں سے ہر شخص کا یہ قول ہے کہ میں خدا ہوں اور کوئی شے میرے سوا نہیں۔
اب ہندوؤں کی حالت اور ان کے مذہب پر خیال کیا جائے عام طور پر لوگ انہیں نامہجرت ہست سمجھتے ہیں مگر تحقیق سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ اس بت پرستی کا سلسلہ ایک قدیم فلسفے سے نکلا ہے۔ اصل یہ ہے کہ ہندو علم ادب کا علم ہیں براہ راست نہیں ہے انگریزی علماء کے عقل سے ہیں وید سے واقفیت ہو گئی ہے اگرچہ ہم سہات کا دعویٰ نہیں کر سکتے کہ وید کا ترجمہ صحیح صحیح کیا گیا ہے لیکن ہم جانتے ہیں کہ آج تک کسی ہندو کو اس پر کچھ چینی کہنے کا موقع نہیں ملا اس لحاظ سے ویدوں کا ترجمہ بہت صحت کے ساتھ کیا گیا ہے جہنوں نے اور بہی زیادہ تحقیق کی ہے اور یقین کیا جاتا ہے کہ یورپ میں جس قدر سنسکرت جانتے فائے ہیں ہندوستان میں ایسے کم نکلیں گے۔ بہرہوی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ بت پرستی کے فلسفہ کا علم بہت ہی ناکا مل ہے۔ خیالات اور موجودہ مذہبی معاشرت اور کتابی مذہب سے اس قدر اخلاقیات کہ محقق سخت پریشان ہو جاتا ہے۔

یہ عام طور پر یقین کیا جاتا ہے کہ توحید ہندوستان کا ابتدائی اصول ہے۔ اور یہاں خالص توحید عام طور پر پہلی ہوئی تھی۔ اس کے ثبوت میں رام چندر جی کی وہ قسم موجود ہے جو انہوں نے شبث جی کے آگے کھائی تھی کہ اگر میں ایسا کروں تو خدا نے واحد کی پرستش چھوڑ کے دیوی دیوتاؤں کی پرستش کرنے لگوں مگر فیروز کی پرستش کرنی ایسی بڑی ہے اب ہم وید پر اپنی توجہ مبذول کرتے ہیں کہ اس کے مذہبی عقائد کیا ہیں اور ویدوں نے پرستش کس کی قرار دی ہے۔ سب سے پہلے وید کی سنا جاتوں پر غور کرنا چاہئے۔ اس میں فطرت کی اشیا کی بہت سادہ طریقہ سے پرستش کی گئی ہے مثلاً زمین آسمان کی چمکتے سورج اور ستاروں کی۔ صبح کے طلوع ہونے کی بادلوں۔ دریاؤں اور درختوں کی اور ساتھ ہی خارجی فطرت کی تمام اشیا کی۔ بہرہ پرستش کی اشیا بتدریج نظم میں لائی گئیں اور ان نظموں نے لوگوں کے دلوں کو اس قدر مغر کیا کہ وہ مذہبی عبادت کا ایک جزو اعظم بن گئیں۔ بعد میں ہی کیفیت یونانیوں اور عبرانیوں کی تھی کہ وہ بھی اپنی اپنی مذہبی نظموں کے ساتھ اپنے معبودوں کی عبادت میں سرسرت دکھائی دیتے ہیں۔ اس نظم و نگریم نے بت پرستی کی طرف رہنمائی کی چونکہ انسان کے دل میں خوشی غم و خوف و دلیری کا مادہ ہے اس لئے ان نظموں نے وقتاً فوقتاً ان قوتوں کو ابھارا اور مذہب اور عقیدہ کی نئی صورت قائم کر دی۔ اور نئے نئے رواج اور رنگ برنگ کی رسمیں اس میں پیدا ہونے لگیں۔ بت پرستی نہ گزشتہ زمانہ میں نہ اب نفص کتاں و مافوں کی تسکین کر سکی کیوں کہ ایک مائل شخص کے دل سے بار بار یہ سوال پیدا ہوتا ہے اتنے بے تعداد معبود عالم ہستی میں کیوں کر آئے ہوں گا باہم کیا معلق ہوئے ان کا دنیا نہ مادہ گزشتہ۔ آئندہ اور موجود سے کیا تعلق ہو؟

مگر جب یہ شخص میری لئے آگے اپنا رستہ پیدا کیا اور دل و دماغ نے آگے کا کبج لگایا تو اتنا ضرور معلوم ہوا کہ ان بے تعداد معبودوں کے پیچھے ایک ذات واحد ہی ہے جو سب کی مالک اور سب کی خالق ہے اور نہایت دانائی سے انہوں نے خیال کیا کہ یہ کیلی ذات ضرور سب چیزوں کی مالک ہے اور جو کچھ ہو رہی ہے۔ بہرہ باریعہ الطبیعت عقیدہ

پیدا ہوا کہ اگر کوئی بے پایاں ذات موجود ہے تو ہر اور چیزوں کی ہستی کیسی۔ اگر کوئی کچھ ہے تو اس کے یہ معنی ہونگے کہ کچھ زیادہ ہی ہو سکتی ہے لیکن جو کچھ بے پایاں ہے وہاں اس سے ہی زیادہ ہونا چاہئے جس کا جواب یہ ہے کہ کچھ بے پایاں سے زیادہ چیز ہے وہ ایک ہی ذات ہے۔ اگر ضمیر کو اس میں کچھ پریشانی ہو تو تعجب نہ کرنا چاہئے واقعات اگرچہ بدیہی ہیں مگر ان کا عقلی طور پر سمجھنا بعض اوقات پریشانی میں ڈالتا ہے پریشانی فی الحقیقت کلامی ہے مثلاً ہم یہ کہیں کہ بہت سی اشیاء مختلف قسم کی بے پایاں ہیں امدان میں سے ایک دوسرے کو جگہ سے نہیں ہٹا سکتیں۔ بے پایاں قوت بے پایاں عرصہ کے ساتھ مجتمع ہو سکتا ہے ضمیر جیسا کہ بہت سے مقابل پر ہیوں کا خیال ہے مادہ کو عرصہ سے جگہ سے بے جگہ نہیں کر سکتا۔ بے پایاں محبت بے پایاں دانائی کو خارج نہیں کر سکتی اور نہ قوت نیکی کو نکال سکتی ہے ہر دوسری شے سے خیال کرو بے پایاں اشیاء میں بہت سی بے پایاں خاصیتیں ہیں اور ان پر بلاوا۔ مداح ان کا قبضہ نہ یہ فی خاصیتیں اپنے ساتھ دنیا میں پیدا کرنے کی قوت شامل کہتی ہیں جو پیدا ہوا ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ وہ خود ہی ظہور میں آیا ہو۔ جو کچھ گزر جائے گا اس کا صانع اسی طرح برقرار ہے گا۔ ان ہی خاصیتوں میں ایسے باوقوت نفوس کے پیدا کرنے کی قوت ہو جو اس قابل ہیں کہ تعلیم پائیں اور شائستگی سیکھیں حامل کلام یہ کہتا ہے گا کہ ایک ذات ہے ہاں اگر اس کی قوتوں سے اٹھایا جائے تو یہ ایک بے معنی ہی بات ہو جائے گی کیوں کہ انکار کرنے سے پہلے یہ سمجھنا چاہئے کہ بے پایاں کیا ہے امداسے کیوں بے پایاں کہتے ہیں۔ قرآن مجید نے جو کچھ خدا کی ہستی پر بحث کی ہے وہ ایک ایسی عاقلانہ توضیح ہے کہ اس سے بہتر ممکن نہیں نہ تو عیسائیوں کی طرح یہ کہتا ہے کہ خدا محبت ہے اور نہ دانیایا ہنود کی طرح صرف یہ کہہ دیا ہے کہ بس ایک ذات کا نام خدا ہے اور اسے برہما کہتے ہیں بلکہ اس طرح سمجھایا ہے کہ ایک جاہل سے لے کے حکیم تک اپنے حقیقی خالق کی خلقت دلچسپ کر جائے اور اس کی جبروت خداوندی کا ایک سچا نقشہ اس کی آنکھوں کے آگے کھینچ جائے۔ اس سے بہتر نہ کوئی سمجھا سکتا ہے اور نہ کسی نے سمجھایا۔ ناواقف اعتراض کرتے ہیں کہ کل انسانی صفات خدا پر اڑا دی ہیں امداس لئے مسلمانوں کا خدا مثل ایک انسان کے ہو گیا یہ بات نہیں ہے معترض اتنی سی سوئی بات کو نہیں سمجھتے وجہ یہ ہے کہ انسان کے ساتھ جیم کریم وغیرہ کے الفاظ محض بجان کے طور پر آتے ہیں حقیقت سے ان الفاظ کو جب وہ انسان کے لئے مستقل ہوں کوئی واسطہ نہیں ہے مگر جب ان کا استعمال برحق خالق کے لئے ہوتا ہے تو ان الفاظ کے حقیقی معنی لیتے ہیں۔ اگر مسلمان عیسائیوں سے یہ سوال کریں کہ خدا محبت ہے اس کے کیا معنی ہوئے؟ اور آیا خالق کائنات انسان کی طبیعت کا ایک اوستے جذبہ بن سکتا ہے کیونکہ محبت بطبع انسانی کا ایک خیال یا جذبہ کا نام ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ہندو جسے برہما اور پان کہتے ہیں اگر اسے ذات واحد مان لیں تو اور معبودوں کی نسبت کیا خیال کریں بہت سے ہندو فلسفی ایسے ہوئے ہیں جنہوں نے خارجی عالم کو محض اپنی ذات کا ایک خیال تصور کیا ہے اور کہتے ہیں جو کچھ ہمیں ہم ہی ہیں ان میں سے ایک بڑے فاضل کا یہ قول ہے ہمیں خیال کرتا ہوں اس لئے کہ میں ہوں لیکن یہ آدھا تہر آدھا بیڑ والا عقیدہ ایک حائل اور بایں شخص کو ملن نہیں کر سکتا۔ اگر تمنا ایک

مخض کثرے ہو کے یہ کہے کہ کچھ ہوں ہیں ہوں اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ محض خیال ہی خیال ہے اور جو کچھ نظر آتا ہو میرے خیال کا سایہ ہے ایسا محض ضرور برہما ہونا چاہئے یا اس سے بھی کچھ زیادہ۔ ہر شخص کی کائنات پر نظر ہے اور اسے وہ محض ہر قسم کرتا ہے میں اور میں نہیں یہ کچھ نا فانی اور بے وقوفی نہیں جو جس نے وہ فوجی مساوی تصور میں اشیا کی تقسیم کر دی ہے بلکہ اسے خیال کی ضرورت کہتے ہیں خیال کرنے والا اسے کو جانتا ہو اور جو کچھ وہ کرتا ہو اس کا خیال کرتا ہو اور تمام چیزوں پر نظر کرتا ہو اور انہیں خارجی اشیا میں شمار کرتا ہے۔ اخیر ان بے تعداد ذاتوں کی لائیل مشکلات کے ساتھ کیا گیا جاتے ہر ایک با وقوف بھی ہو اور علیحدہ علیحدہ ہی زندگی رکھتی ہو۔ ہندو اسے نہایت سو تراہ پر ذریعہ پر بیان کرتے ہیں اور ان کا قول ہے کہ یہ سب مایا یعنی دہو کے مٹی جو غربت خود ایک دہو کے کی مٹی ہے اور اسی بنا پر دنیا کو محض دہو کا ہی کہا جاتا ہے۔ برہما اپنی ذات سے خود بخیر تھا اور سطح ہم اپنی حالت جاتا ہے اسے اتنا ہی وقوف نہ تھا اس نے خارجی اشیا کو کبھی جانا کیوں کہ خارج میں سوائے دہو کے کی مٹی کے اور کچھ نہیں ہو۔ نہ ان میں صفات ہیں نہ خواص ہیں کچھ ہی نہیں ہو مگر ہر برہما ہے۔ اس لئے ہندو و نانی کی چٹکی پتی اور ہر کہ کوئی ہی چیز نہیں ہے اگر ہے ہی تو کچھ نہیں۔ سب خواب و خیال ہے اور اس کی کچھ سہی نہیں ہو اخیر دہو کے کی مٹی ہی آٹھنے کی اور ہم ہر برہما کی ذات میں غرق ہو جاتے گے جس کی ذات لائے محض کا دائمی اس ہو اور ہر بہت جلد ہمیں خطرناک قید یعنی زندگی سے نجات مل جائیگی۔

اب ہم ان سے یہ سوال کرتے ہیں کہ وہ خود کئی کیوں نہیں کر لیتے؟ کیوں کہ اس سے وہ بات حاصل ہو جائے گی جس کے حاصل کرنے کا انہیں بہت ہی تردد ہے۔ ایک فلسفی دماغ ہندو کے لئے خود بخود فنا ہونا جہنم داسل نہیں کرتا بلکہ اس خیال کے موافق اسے مکمل نصیب ہو جاتی ہو۔ مگر قدیم داناؤں نے خود کئی کو نہایت مصلحتی سے ایک مشکل کام تصور کیا تھا۔ یہ فی بحقیقت ایک آسان بات تھی کہ جب تمام عالم اور تمام اشیا محض خیال ہی خیال ہو تو وہ ایک خیالی چمڑی اپنے گلے پہن لیتا مگر خیال کی اس گاڑی میں ایک روٹا اور یہی اٹکا دیا گیا ہو کہ اس طرح سے مرنے والا سانپ یا شیر بگڑنے کی جون میں پیدا ہو گا یہ گویا تاسخ کی ایک فلسفیانہ نظریاتی انہوں نے یقین کیا کہ انسان بے شمار دورے خیالی زندگی کے پورے کرتا رہتا ہو اور موت آتے ہو لہذا حالتوں میں نئی تہی صورت سے گرفتار کرتی رہتی ہے۔

اچھا وہ ذات جو برہما کی ذات میں مل جائے گی قابلیت رکھتی ہو اسے خارجی اشیا کے مذاق سے اپنی توجہ بالکل ہٹا کر یعنی چاہئے تمام معمولی خواہشوں کو مٹا دینا اور تمام ظاہری دلفریبیوں کو محض لغو اور بے بنیاد سمجھنا چاہئے اور خیال کو باطل برہما کی ذات میں ملا دینا چاہئے جب یہ صورت ہو جائے گی تو ہزار ہا برس کے دورہ کے بعد اپنی غربت اور غم کا خیال جاتا رہے گا اور ایک ذات کے قابل اس میں محو ہو کے ہر کسی چیز کی خبر نہ رہے گی یعنی وہ انسان لائے محض کے دعبہ پہنچ جائے گا یعنی کامل فناء ہزار ہا برس کے دوروں اور تکالیف سہنے کے بعد حاصل ہوگی اور ہندوؤں کے عقیدہ میں کامل فناء ہو جانے کا نام مکتی یا نجات ہے ان کے مذہب کی یہی کائنات ہے اور یہی ان کے فلسفہ کا لب لباب ہے۔ ہزار سال کے مجاہدوں مراقبوں اور عبادتوں کا اخیر پرملہ دیا گیا ہو کہ کامل فناء ہو جائیگی

اس ۱۹ صدی میں ہی ایسے ہندو نظر آتے ہیں جو برہما کی ذات میں جذب ہو جانے کی کوشش کرتے ہیں اور فی الحقیقت ان کی کوشش نہایت ہی خطرناک ہوتی ہے مثلاً ایک لاکھ یا لاکھ کو خشک کر لینا اور اٹا اور دھت میں لٹکا دینا یا اپنے کو سکھا سکھا کے مار ڈالنا۔ یہ سچا ہے بہت ہی قابلِ رحم ہیں کیوں کہ یہ تمام ناقابلِ برداشت لٹکانے محض اس ادے اور بے بنیاد وصلہ پر برداشت کرتے ہیں جس سے فی الحقیقت انہیں کچھ ہی فائدہ نہیں ہو۔ ہلکے بعد ایک اور گہری نظر ویدوں پر کرنا چاہتے ہیں اور ہمارا خیال ہے کہ ویدوں کا نفسِ مطلب ناظرِ تفسیر کے آگے بیان کر دیں ہم نہایت منصفانہ طور پر ویدوں کی ہر بات کو جانچیں گے اور ہم دھوٹے سے کہتے ہیں کہ ایک حد تک ہماری جانچ غلط نہ ہوگی جو کچھ لکھا جائے گا راستبازی اور انصاف سے لکھا جائے گا اور کوئی فاضل برہمن ان میں ایک حرف کی بھی غلطی نہ نکال سکیگا۔

وید مقدس اور ویدک زمانہ کا تمدن

(ویدوں کی کیا بیانی)

ہر چند ہندو اپنے مقدس وید کی نہایت تحریم و عزت کرتے ہیں لیکن اکثر ایسے ہیں جنہیں ویدوں کی ماہیت اور حقیقت کا بہت ہی کم علم ہے جب تک یورپ کے مالک میں طبع نہیں ہوئے ان کی صورت عام طور پر کسی کو دیکھنی نصیب نہ ہوتی ہندوستان میں اس سے پہلے بہت کم نسخے باقی تھے چنانچہ ڈاکٹر بریز صاحب اپنے مشہور وقایعِ سرِ سیاحت ہند میں لکھتے ہیں کہ آونگ ریجے زمانہ میں جب نواب وائسمنڈ فال کو جو امرار اور بارعالمگیر میں ایک بڑا منصبہ اور مغزو و مکرم اور اپنے علمی کمال کے سبب ملا شغیائے بڑی مشہور تھا ویدوں کی خریداری کا شوق ہوا تو بہت بڑی تلاش اور جستجو پر ہی ایک کتاب نہ ملی لیکن یہ کتابیں بنارس میں بچے دکھائی گئی تھیں اور اگر وہ مقدس وید ہی تھے تو فی الواقع ان کی ضخامت بہت بڑی تھی۔ ہندو ان کو بڑی ہوشیاری سے چھپائے رکھتے ہیں کہ سبادا انجالیون کے ہاتھ لگ جائیں اور وہ ان کو جلا دیں یہ بیان ڈاکٹر بریز صاحب کا ہے جو انہما درجہ کا متعصب اور غلط وقایع نویس ہے اور عجیب دیکھا جاتا ہے کہ اس نے بچہ تک کوئی بھی صحیح واقعہ عالمگیری و مبارک کا اپنے سیاحت نامہ میں درج نہیں کیا۔ اگر کا زمانہ جب ہندوؤں کے لئے خیر و برکت کا زمانہ بیان کیا جاتا ہے وہ کیا کاس طویل زمانہ میں ویدوں کی اشاعت نہیں ہوتی۔ جہانگیر کے زمانہ میں ہی ہندوؤں پر مذہبی پہلو سے کوئی نکتہ چینی نہیں ہوئی نہ شاہ جہاں کے عہد میں انہیں ستایا گیا پھر شہنشاہ کے وزیر کا وید کی تلاش میں ناکام رہنا محض اس وجہ سے سمجھ میں آتا ہے کہ ہندو اپنی مقدس کتاب کی ان لوگوں کو ہوا ہی نہ دیتے تھے جو ان کے خیال میں ملچھ یعنی ناپاک تھے اور نہ عام طور پر چھلان قوم کمانہ ہندوؤں کی دوسری ادے و ذاتوں کو اس کی تعلیم دینا ہی تھی بجائے کا خوف محض لغو اور بے بنیاد ہے۔ کوئی تاریخ ایسی نہیں ہے جس میں یہ لکھا ہوا ہو کہ عالمگیر نے یا کسی اور بادشاہ نے فلاں دن وید کی کوئی جلد جلا دی بہر حال صحیح کچھ یہ ہے کہ اتھروائی ہی سے وید حقائق کی صفت رکھتا ہے اور ایک مقدس کتاب کے لئے جسے الہامی آسمانی کہا جاتا ہے یہ ایک نہایت ہی ناواقب امر ہے۔

پروفیسر میکس ملر صاحب لکھتے ہیں کہ جب راجہ رام موہن رائے لندن میں تھے تو انہوں نے ایک روز انگریزی عجائب خانہ میں دیکھا کہ جرمنی کے مشہور عالم سنسکرت فریڈرک روسن صاحب رگ وید کی نقل کرتے ہیں جس میں ہر متن مشغول ہیں۔ راجہ کو سخت ہتعباب ہوا انہوں نے روسن صاحب سے کہا کہ آپ سنتوں کے اور اہلک مطالعہ میں تفسیر اوقات نہ کریں اس میں اقوال آپ نثر زیادہ تر مطالعہ کے قابل ہیں۔ یورپ کے علماء کو مدت تک وید کے اکتساب میں عوائق اور مشکلات لاحق ہیں اگرچہ انگریزوں کو سنسکرت کی تاملالوجی اور نایاب کتابیں دستیاب ہوئیں لیکن وید کی کوئی قلمی پونہ نہ ملتی تھی اور اگر کہیں کوئی نسخہ ہاتھ آگیا تو پختہ صاحبان بچوں کے لئے اس کے ترجمہ کرنے سے محض انکار کر دیتے تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صرف کولہرگ صاحب ہی ان تمام دشواریوں اور قوتوں پر غالب آئے انہوں نے ویدوں یا ہندو کتب مقدسہ پر مضامین لکھے جو سنہ ۱۸۹۱ء میں شائع ہوئے تھے اور اب تک ان کی قدر و منزلت کی جاتی ہے۔

سنہ ۱۸۹۱ء میں روسن صاحب نے رگ وید کے سنتوں کا ایک نمونہ چھاپا اس کے بعد ان کا انتقال ہو گیا۔ انہوں نے رگ وید کا پہلا مقالہ لاطینی میں ترجمہ کیا تھا جو ان کی زندگی ہی میں ختم ہو گیا تھا مگر سنہ ۱۸۹۳ء میں ان کی وفات کے بعد شائع ہوا۔

سنہ ۱۸۹۳ء میں پروفیسر میکس ملر صاحب نے اصل رگ وید اور مجتہد سیانا کی تفسیر کی نقل لکھی اور ایک یا دو سال بعد پرنٹ ایسٹ انڈیا کمپنی نے انہیں اپنے مصارف سے ان کے چھاپنے کی اجازت دی چنانچہ سنہ ۱۸۹۳ء میں اس کی پہلی جلد شائع ہوئی اور جلدوں کے اہتمام میں ہیں سال صرف ہوئے اور ہر ایک نئے ایڈیشن کے مصارف ہمارا راجہ وزیا نگر م نے ادا کئے۔

سنہ ۱۸۹۶ء میں بمقام پرنٹ ہل رگ وید روسن حروف میں چھاپا گیا۔ پروفیسر سن صاحب نے رگ وید کا ایک بڑی ترجمہ مجتہد سیانا کی تفسیر کے مطابق مرتب کیا تھا۔ پادری سیکڈ انڈ صاحب شکر پنت کے ویدانتہ تیا کا ذکر کرتے ہیں جو ایک انگریزی اور مرثی ترجمہ ہے جس میں حل معنی اور شرح بھی شامل ہے۔ چار جلدات جس کی ہر جلد میں نو سو صفحے سے زیادہ ہیں جس میں ۵۰۰۰ منتر سرحد ہیں شائع ہو چکی ہیں اور ایک بنگالی ترجمہ ابھی حال میں ختم ہوا ہے۔ ڈاکٹر جان میور کے سنسکرت اقوال میں جن کی پہلی جلدات ہیں ہتکے اقتباس و انتخاب ہیں جو مختلف سرخیوں میں منقسم ہیں یہ ایک نہایت قیمتی مجموعہ ہے۔ باقی وید پوپ یا ہندوستان میں شائع ہوئے ہیں۔

ویدوں کے نام اور ان کی تقسیم

وید سنسکرت لفظ دو سے نکلا ہے جس کے معنی اہکنت یا شریعت کہی ہیں یہ لفظ لاطینی وڈا اور انگریزی وٹ سے باہل ملتا ہے۔ ہندو عالمان شریعت اس لفظ کے عام مفہوم کو بھی سمجھتے ہیں اسے نہایت قدیم اور مقدس علم ادب کی طرف منسوب کرتے ہیں لیکن اس سے صحیح طور پر عاقل کے دو چار مجرے مراد ہیں جو علی الترتیب رگ وید۔ یجور وید۔ سام وید اور اتھرو وید کے ناموں سے مشہور اور ان تمام علوم و فنون کو حاوی ہیں جو ہندو دنیا میں سب افضل اور قابل تعظیم خیال کئے جاتے ہیں۔

ویدوں میں علی العموم موسیقیانہ نظم ہو اس میں وہ نمبرے یا گیت ہیں جن میں ہندوؤں کے قدیم دینی بزرگوں نے اس وقت جب ہند میں ایک علیحدہ قوم کی صورت میں اُن کی ابتدا ہوئی یا یوں کہتے کہ ابھی انہوں نے اس عظیم ملک کے دروازہ ہی پر قدم رکھا تھا جس کو انہوں نے بعد میں اپنی شانگلی تہذیب اور علوم و فنون سے مالا مال کر دیا پھر آسمانی دیوتاؤں کی تحمید اور تہجد کی سہ امدان کے اختیارات و اقتدارات بیان کئے ہیں۔ اور وہ راگ گائے ہیں جن سے اُن کی شاعرانہ حرارت اور شوق کو اشتعال پیدا ہوا ہے ویدوں کی زبان نہایت قدیم ہے اور اُن کی تقسیم یہ ہے۔

دعاؤں کا نام منتر یا سوکت ہے اور ان ہی منٹروں سے سنگتتا دستھا یعنی مجموعہ کی تدوین ہوئی ہے۔ اُن کی ترتیب دو طریق پر ہے ایک میں تو آٹھ کھنڈ یعنی حصے یا اشک ہیں اور پھر کھنڈ میں آٹھ آٹھ اویٹا یا لیکچر ہیں دوسروں میں سوکٹوں کی تقسیم منڈلوں پر ہوتی ہے جو شمار میں دس ہیں اور پھر یہ سو سے زائد انوک یعنی تینوں پر تقسیم ہو سکتا ہے کی ایک اور تقسیم ہے جو درگوں یا جملوں میں ہے اور یہ مذکورہ بالا دونوں تقسیموں میں عام و نام ہے۔

رگ وید۔ اس نام سے وہ وید مراد ہے جس میں دیوتاؤں کے ستائشی منتر یعنی محامد و مناقب ہیں۔ سچ کا لفظ جو وید کے قبل ہو رگ کے ساتھ تبدیل ہو گیا ہے جو سنسکرت میں ایک ایسے بخرج سے نکلا ہے جس کے معنی حمد و ستائش ہیں جب سچ کا لفظ علیحدہ ہوا تو اس کا لفظ رگ ہو جاتا ہے۔ رگ وید میں دس منڈل (منڈلا) یا مقالے ہیں۔ اس کا ہر فقرہ ہر لفظ ہر حرف اوائل ہی میں شمار کر لیا گیا ہے چنانچہ اشکولوں کی تعداد ۱۰۴۰۷۲ سے ۱۰۴۰۷۲ تک ہے اور ہر لفظ ۱۵۳۸۲۶۷۷ ہیں اور حروف یا ارکان تہجی ۴۷۲۰۰۰ ہیں اس وید کے دس منڈل بجا کھو و ایک ایک مجموعہ ہیں اور ان میں ہر مقالہ ہندوستان کے کسی نہ کسی خانوادے سے متعلق ہے اُن کے سات مقالے ترتیب اور تہذیب میں باہم مشابہ ہیں اُن میں سب سے پہلے اگنی کے منتر ہیں اور یہ منتر باسٹھائے دسویں منڈل کے بلا تغیر اُن منٹروں کے ذیل میں آئے ہیں جس میں اندر کو مخاطب کیا گیا ہے۔ ان منٹروں کے بعد ہر لکھ وید کے منتر آتے ہیں جو خدا کی اُن آٹھ صفتوں میں ہیں جن سے گن یعنی اجتماع نفوس قدسیہ مراد ہے آٹھویں منڈل میں ۹۲ منتر ہیں اور نوپس میں ۱۱۴ جن میں سوئم کو مخاطب کیا گیا ہے۔

رگ وید میں نہایت قدیم نمبرے ہیں جن کو آریا اپنے ساتھ لائے تھے اور ویدوں میں کچھ تو اسی رگ وید کا اقتباس و انتخاب ہے اور کچھ جگ کے قواعد اور منتر ہیں اس کے اشکولوں کو خصوصیت کے ساتھ جو برہمن تہجی تھے اُن کا لقب ہو رہی ہوتا تھا۔

یج وید یج کا لفظ یج سے مشتق ہے جس کے معنی ہوم جگ ہے اُن میں وہ سال و قواہم ہیں جن کو وہ علمائے دین یا ان کے پیروں پہنتے تھے جن کا کام یہ تھا کہ جگ کے سامان اور لوازم جمع کریں قربان گاہیں بنائیں اور قربانی کے جانوروں کو ذبح کریں اور سوئم لٹا کا عرق چڑھائیں۔ اس میں یج وید کے دو حصے ہیں جن کا نام علی الترتیب سفید اور سیاہ اور چنپنی یا تیر یا سنگتتا ہے اور یہ اسودا یا بعض بھج اپنی خاص ترتیب کے سبب سے متین ہوئے ہیں حصہ اول میں

جگ کے قاعدے ہیں اور اس میں ان کی توفیق و تشریح مندرج ہے لیکن دوسرے حصہ میں ان کا طریقہ عمل بیان کیا گیا ہے اور وہ دونوں باطل ایک دوسرے سے جدا ہیں بخیر و بد کا ایک بہت بڑا حصہ رگ وید سے مستنبط اور ماخوذ ہوا جو لیکن اس کے چھند اور قاعدے باطل نئے ہیں اور چون کہ یہ پرستش اور عبادت کا ایک دستور العمل ہے اسلئے علماء دین پر اس کا مطالعہ فرض تھا جو پڑت اس وید کو پڑھتے تھے وہ اور ایسی یہ یعنی نیا نو نذر کرنے والے کہلائے جاتے تھے یہ دونوں حصے ہندوستان اور یورپ میں چھپے ہیں۔

سام وید۔ یہ وید تمام وکمال منظوم ہے۔ اس میں ۱۰۹۱ چھند ہیں جن میں فقط ۸۷ کا سر جو رگ وید میں نہیں ملا۔ ان کے چھند ان جگہوں میں گائے جانے کے لئے جن میں سوم تاننشی عرق ایک جزو و اعظم ہوتا تھا مستحب اور مرتب ہوئے تھے۔ اس میں سوم تان کی بہت سی دعائیں ہیں باقی کچھ لکھی اور کچھ اندر کی ہیں اس میں خاص خاص گیتے رسالے ہیں جن سے ان کے سروں کی کیفیت معلوم ہوتی ہے اور سام وید کے پڑھنے والوں کا نام اوگاتری یعنی مغنی تھا۔ یہ وید طبع ہو گیا ہے اور اس کا ایک انگریزی ترجمہ ہی ہے۔

اتھرب وید۔ یہ وید سب ویدوں کے بعد کا ہے اس مجموعہ کا چھٹا حصہ شروا اس میں تقریباً ایک سدس ایسے منتر ہیں جو رگ وید میں پائے جاتے ہیں منتروں کی تعداد تقریباً ۷۶۰۰ اور چھندوں کی ۱۶۰۰ ہے۔

برہمن (برہمنہا)

برہمن یا برہمنہا وید کے وہ حصے ہیں جن میں برہمنوں کے لئے منتروں کے استعمال کی ہدایتیں ہیں ان میں ویدوں کے مسائل کی جن کا شعائر اور رسوم دین سے تعلق ہو تشریح و توضیح ہے اور ان کی اصلیت اور معنی بیان کرتے ہیں اور یہی ہدایت لگتی ہے کہ کون سے چھند یا دعائیں کس موقع کیلئے منضبط یا مختص ہیں۔

اگرچہ ان کا مقصد و اعمال جگ کی تعلیم و تعین ہے لیکن اس میں رسوم اور مستورات مذہبی کی نسبت فلسفہ اور تصوف اور اسرار و تحید اور خدا شناسی کے خیالات نیا وہ بہرے ہوئے ہیں۔

پہرنگنا (مجموعہ) کے ساتھ اس کا برہمن ہے اور یہ اس وید کے اصولی مسائل کے جس سے وہ تعلق ہیں تائید و تشریح کرنے میں چنانچہ رگ کے برہمن میں علی الخصوص ہوتری کے فرائض ہیں اور پھر کے برہمن میں ہوم جگ کی ہدایتیں اور احکام ہیں سام کا برہمن اور گاتریوں کو گائے کا طریقہ بتاتا ہے۔ رگ وید کا اتیر یا برہمن نہایت قدیم ہے اس میں اور برہمن ہی ہے جس کا نام کوشٹیک ہے یہاں بخیر و بد کا برہمن تیرا ہے اور غید کا سمجھتے تھے جو جام برہمنوں میں نہایت اکمل اور ضروری ہے۔ سام وید میں آٹھ برہمن ہیں جن میں ایک نہایت مشہور و معروف ٹانڈیا ہے اٹھارہ ہیں صرف ایک برہمن ہے جس کا نام گوتیہ ہے۔ ان برہمنوں سے ہندوستان کی قدیم و ماضی اور تمدنی ترقی معلوم ہوتی ہے انکی سنسکرت اور ان کا طریقہ بیان بھی نہایت صحیح اور پاکیزہ ہے۔

ارنیک آپ نشد

ارنیک کے معنی صحرا یا تعلق بچھرا ہیں۔ یہ ارنیک برہمنوں میں شامل ہیں ان کا وہ برہمن مطالعہ کرتے تھے جو تانڈیا

ہو کے جنگل و جبالوں میں توٹن اختیار کر لیتے تھے اس میں تصوف روحانیت اور سلسلہ وحدت وجود کی تشریح اور بحث ہو
انکی تعداد چار سو ۱۱، برید (۷۲)، تیر تار (۳۱)، تیر تار (۳۱)، کوشتیکی۔

ارنیک آپ نشدوں میں شامل ہیں اور انکے نام کی کسی تبدیل بھی ہو جاتے ہیں چنانچہ برید بلا تخصیص برید یا برید
ارنیک آپ نشد کہا جاتا ہے یہشت پختہ جو میں ملتی جو اتر یا آب سیر یا بہین کا ایک جزو ہو۔

سوتر

سوتر کے معنی رشتہ میں اور اس خاص طرز میں جو کچھ تالیف یا قلمبند ہو ہے اس کے جملے نہایت مختصر و سلسل
میں جو چرخ اور تین ہونے کے علاوہ باہم مربوط بھی ہیں اس طرز بیان کی علت غائی محض ابجاز و اجمال ہو۔ سوتر
عموماً ان حصوں سے مراد ہر جن کا تعلق دیدوں سے ہو چنانچہ کلپ سوتر میں آئیں و رسوم مذہبی ہیں اور گریہ سوتر میں
خانہ داری کے فرائض اور سماچار کا سوتر میں رسم و رواج کا ذکر ہو۔

ویدوں کی اصلیت

علی العموم ہندوؤں کا عقیدہ یہی کہ ویدانلی اور ابدی ہیں و تخلیق عالم سے پہلے خدائے تعالیٰ کی ضمیمہ میں پنہاں تھو۔
ہر کلپ یعنی دنیا کی پیدائش کے شروع میں خدا برہما پانچ نہیں شکست یا نازل کرتا ہے اور وہ ان الہامات کو اپنے چار
سنہ سے بیان فرماتے ہیں اور ہر رشیوں کو ان کی تعلیم و تلقین کرتے ہیں ہندوؤں کی سماوی کتب میں ویدوں کے انلی
اور ابدی ہونے کی نسبت اقوال ذیل سے استہسا و کیا گیا ہو۔

۱۱، ویدانفاس آئی ہیں۔

۱۲، وید انسان کی روحانی قربانی سے نکلے ہیں۔

۱۳، وید اسکبھ (اصول قائمہ) سے تراشے گئے ہیں۔

۱۴، اندھ سے ویدوں کا ظور ہوا اور ویدوں کے اندر پیدا ہوئیں۔

۱۵، وید کال یعنی زمانہ سے نمودار ہوئیں۔

۱۶، وید جگ کے آتش سے نکلے ہیں۔

۱۷، وید اگنی یعنی آتش و ایوینی ہوا اور سور یعنی آفتاب سے پیدا ہوئے ہیں۔

۱۸، ویدوں کو وید تاؤں نے قعر دیاتے نکالا ہو۔

۱۹، وید یعنی کلمہ ویدوں کی ماں ہو۔

۲۰، وید برہما کے سنہ سے نکلے ہیں۔

۲۱، وید گاتیری سے پیدا ہوئے ہیں۔

۲۲، وید ہی وشنویشن ہیں

وید اپنے تزل سے کسی صدی تک قلمبند نہیں ہوئے صرف لوگوں کے سینوں میں محفوظ تھے استاد ایک

حصہ پڑھتا تھا اور شاگرد اس کو دوسرا لیتے تھے۔ صد بار برس تک یہ آسمانی کتابیں صرف ان تلامذات کی جاتی تھیں۔ کوئی ایک دیدار کو لیتا تھا اور کوئی دو چنانچہ تمام ویدی مت سرسلا بعد سلا نہ پائی ہی محفوظ طے آئے ہیں۔

کسی زمانہ میں آریا قوم کے بزرگ وسطایشاک بالائی حصوں میں سکونت پذیر تھے جو ہندوستان سے کہیں زیادہ سرد ملک تھا کیوں کہ یہ لوگ اپنے برسوں کا شمار جاتے سے کرتے تھے ویدوں کی دعاؤں میں جہاں ان لوگوں نے ورازی عمر کی خواہش ظاہر کی ہے وہاں سو جاڑوں (مسم) کا مذکور ہے۔ یہ لوگ شمالی اقوام کی طرح آتش پرست یعنی گھوڑوں کی قربانی پر زیادہ زور دیتے تھے اور اپنی ہمسایہ قوموں کے مقابل میں سنج و سفید اور گورے چٹے ہوتے تھے۔ جب آریوں کی نسل اس قدر بڑھی کہ ان کا مالوہ وطن گزران کے قابل نہ رہا تو انہوں نے جوق جوق جلا وطنی اختیار کی کچھ لوگ مغرب کی طرف گئے اور یورپی ممالک کو بسایا اور کچھ مشرق کو وادی سندھ کی طرف سے آئے ان کا بڑا گروہ اہل و عیال غلام اور بیوی لیکے آگے بڑھا غالباً یہ لوگ سب پہلے کوہی دروں میں آئے پشاہ میں داخل ہوئے۔

اس وقت ہندوستان کا ایک بڑا حصہ جنگل ہی جنگل تھا جس میں اصلی اقوام کے گاؤں اور قصبے آباد تھے ان لوگوں کی رنگتیں کالی تھیں اور راجنی زبان بولتے تھے۔ آریوں کو اپنی قومیت کا بڑا ناز اور غرور تھا یہ ان قوموں کو جن سے ان کا سابقہ پڑا تھا بہت ہی حقارت اور نفرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے چنانچہ یہ لوگ انہیں کالا یا سیاہ فام کہتے تھے اور چونکہ آریوں کی طرح ان کی ناکیں لمبی نہ تھیں اس لئے ان کو کبرجھے مانگتے کا لقب ملا تھا۔ یہ لوگ اصلی باشندوں کو دوسو بھی کہا کرتے تھے جس کے مجازی معنی مخالف یا منافق کے ہیں لیکن یہ لوگ اس کثرت سے غلام بنائے گئے کہ انجام کار عواما دس کا لفظ خادم کے لئے استعمال ہو گا۔

بس دسویں ہو جو دسی ہی نہیں جیسے اب بھیل اور بعض صحرائی اور خانہ بدوش لوگ ہیں لیکن اور فتنے کثیف مذہب اور شائستہ بی ستے۔ وید متروں میں جا بجا دسوں کی دولت اور ثروت کا ذکر ہے چنانچہ لکھا ہے کہ ہم اندر کی دسوں کو مغلوب کر کے ان کی ساری دولت تقسیم کریں گے۔ ان کے پاس قلعے اور شہر ہیں۔ آواز دہانگی تم دونوں نے بلکے دسوں کے نوے قلعے توڑے ہیں۔ اسے منورامد رتو نے اپنے جلال سے یوروہ کے لئے تانوسے شہر فتح کئے ہیں۔

جو جو آریا بڑھ گئے جنگلوں کھیتوں اور اصلی باشندوں کے گاؤں پر قبضہ کرتے گئے۔ اصلی باشندوں نے بھی حق الوبح اپنے حملہ آوروں کا بڑی دلیری سے مقابلہ کیا چونکہ ان کا رنگ سیاہ ان کی عادات وحشیانہ اور بات چیت نامذہب اور آواز بہاری اور میب تھی اور یہ لوگ مشخون ماسنے کے عادی تھے اسلئے انہیں دیت یا حفریت کہا کرتے تھے۔

آریا نہایت قوی اور بدست تھے انہوں نے دسوں کو اس کے کمال دیا اور بقیۃ السیف کو اپنا غلام بنالیا اس وقت ہندوستان میں آریوں اور دسوں قوموں کے مابین فتنے اور فتوح یا نرا دو غلام یا گورے اور کالے کا لفظ پھیلنا

مستقل ہوا اور اوایل میں جس فرقہ میں آریوں کی اطاعت قبل کی اس کا نام سوور رکھا گیا اور اخیر اس کا استعمال تمام مفتوح قوموں کے لئے ہونے لگا۔

یہ غور زنی اور عملاً آری کسی صدی تک یہی لیکن یہاں کے تمام وکمال باشندے کسی زمانہ میں مفتوح و مغلوب نہیں ہوئے۔ آریہ رفتہ رفتہ مشرقی جانب پھیلے اور سرستی کے کنارے پہنچے جو ویدک ایام میں ملک کی سرحد تھی۔ ویدوں میں اس زمانہ کے تمدن کے جو حالات بیان کئے گئے ہیں ان کا اقتباس یہ ہے

گاؤں اور قصبے

یہ عملاً ویدک پنجاب میں آباد ہوئے اور ان مقامات پر گاؤں بسائے جہاں ندی نالے اور عیاں تھے اور جو چرائی اور مذمت کے لئے موزوں سمجھے گئے تھے یہی چھوٹے چھوٹے گاؤں اخیر بڑھتے بڑھتے شہر اور قصبے ہوئے اس وقت آریوں کے مکانات مٹی کے بنے تھے بعض مکان ایسے بوسے اور ناپائیدار تھے جو ہوا کی جھکڑوں اور آندھیوں میں ہل جایا کرتے تھے مگر جہاں پہاڑوں کی قربت کی وجہ سے ہنر کرکرت ملتا تھا بعض اوقات سنگی ٹیل بھی بنائے گئے تھے بیان ہوا ہے کہ اندر سے چھتر کے ایک سو شہر ڈھائے تھے۔ انہی شہروں اور گڑھیوں کا بھی ذکر ہے۔ ایوان شاہی میں ہزاروں ستون اور ہزاروں ہی دروازے ہوتے تھے۔

راجہ اور سردار

آریوں نے جن ملکوں یا علاقوں پر تسلط کیا تھا ان میں مختلف قومیں آباد تھیں اور وہ بہت سی راجہ یا نوبلی یعنی دالریہ ستوں میں تقسیم تھے۔ مگ وید میں بہت سے راجاؤں کے نام مندرج ہیں ان کی دوستانہ اور مختصراً محبت اور طلبوں کا یہی ذکر ہے۔ ساجہ یا سردار کسی بڑے جہاد راجہ یا شہنشاہ کے باج گزار بنے تھے اسلئے کبھی کبھی آریا سردار۔ بھی آپس میں لڑتے تھے۔ پورپنی یعنی امراتہ شہر اور گولپتی یعنی مقدان وید میں ہوتے تھے۔

قربت

ویدک زمانہ میں کثیر اللذہ و اچھی نہیں بلکہ ایک صحت کو بھی ایک ہی حالت میں کئی کئی شہروں کے کرنے کی اجازت تھی چار گے بھائی یا ایک ہی بی بی پر کر کے تھے پہلی اولاد بڑے بھائی کی کہلاتی تھی اور دوسری اس سے چھوٹے کی اسی طرح اخیر تک یہ رسم اب بھی جاری ہے اور پہاڑی قومیں اس پر کار بند ہوتی ہیں کہتے ہیں رگ وید میں منع بھی جائز تھا۔ اور یہ وہ کانکھ ثانی بھی۔

لباس

عورتیں کپڑوں اور گھنے پاتے سے خوب ندق برق سا کرتی تھیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں عورتیں کا بہت خیال تھا سوئی اور اونی کپڑے استعمال کئے جاتے تھے ویدوں میں حاجا کپڑی کا ذکر ہے اور بڑے کاحار دیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرکب کپڑے غیر مشہور نہ تھے۔

غذا

کھانے میں دودھ اور مکی لانی اور ضروری غذا تھی نہایت اعلیٰ درجہ کی غذا تھی۔ (شربت چہرہ میں لکھا ہے)
پکائی جاتی تھیں گوشت نہایت لطیف اور اعلیٰ درجہ کی غذا تھی۔

اندھ بوہاوائے پر آمم انا ویم بن ماسم
وید منتر میں منشی حیات کا ذکر ہے۔ رگ وید کا گیتا ایک آئینہ بینی مکارہ سوم لٹا کے حق کی توصیف کی
مذہب ہے سوم ایک قسم کی ہل جو جس کا ہونا اور سفید پھول نہایت خوشبو دار ہوتا ہے اس ہل سے شہر و عرق
نکلتا ہے جو غیر دین کی حالت میں منشی اور کیف ہو جاتا ہے جن منتر میں سوم کو مخاطب بنایا گیا ہے وہ اُن وقت
گائے یا پڑھے جاتے تھے جب اس کا عرق پختہ اور چھانا جاتا تھا جب طبع یہ ہل حاصل کی جاتی تھی اس کی نسبت
مختلف بیانات ہیں بعض اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کو بہاڑوں سے لاتے تھے چنانچہ بڑے فخر کے ساتھ
بیان کیا گیا ہے کہ شاہ سوم کا سکن قندار ہے۔ سراسر یعنی شراب بھی لٹائی جاتی تھی اور سوم لٹا کا عرق قندو تاکہ
کو نہایت ہی مرغوب و محبوب تھا شراب عام طور پر کانونوں میں بھی گیتی تھی رگ وید سنگتا میں ایک منتر ہے جس سے ظاہر
ہوتا ہے کہ شراب سنگتوں میں رکھی جاتی تھی اور سر باز کھلا کھلتی تھی یہ سر چانول کی بنائی جاتی تھی سامان میں
لکھا ہے کہ ہشتابی نے لبو منتر کی سراسر توضع کی تھی نہایت میں لکھا ہے کہ باور بہت شراب پیتے تھے
ہر چند بوہاوائے شراب اور گوشت کا قطعی امتناع کیا ہے لیکن کسی زمانہ میں اس کا نام و کمال اندھا نہیں ہو
سوسائشی کے دیگر

وید کے زمانہ میں ہرشی دو تفریقیں نہیں ایک آریا اور دوسرے قدیم باشندے جو بعد ازاں سوری کے نام سے
مشہور ہوئے آریوں کا اعلیٰ اور شریف پیشہ لڑنا اور کھیتی باڑی کرنا تھا جو آریہ لڑائی پر جاتے تھے انہوں نے رفتہ رفتہ
اقتدار اور اعتبار حاصل کیا اور ان کے سرخندہ راجہ بن گئے مگر جو لوگ لڑائی میں شریک نہیں ہوئے ان کا نام دیس
ویسا یعنی خانہ دار ہو گیا۔

پہلے ہر شخص کسی نہم باجگ کے وقت معتد انہیں بن سکتا تھا ویدوں میں اکثر شراؤں کا ذکر آیا ہے جنہوں نے خود
نہری کاموں میں امامت کی ہے سراج رشیوں میں جن کو دیخی اور دیوی دیوتوں اور انہوں نے وسو منتر سولہ گانوں
چتر ہی تھے۔ اداسل میں برہمن جگوں میں محض ایک مددگار ہونے تھے جو بعد ازاں پرہت یعنی پیشوائے دین ہو گئے
اداس طرح وقار اور غلبہ حاصل کیا۔

کبھی کبھی جنگ اور زراعت متحد کر دی جاتی تھی رشتہ کشی کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں بڑے بڑے رشی اور منشی
اور ان کے بیٹے اور پوتے کھیتی باڑی میں لگے رہتے تھے لیکن جب ضرورت ہوتی تھی تلوار لے کے گھومتے
پر سوار ہوتے تھے اور دشمن کے مقابلہ پر جا پڑتے تھے اس وقت تک برہمنوں کو تلوار کا پڑنے کا کوئی خوف نہ تھا
اور نہ چتر ہی ہی بل چلائے میں کچھ شرم و حجاب کو نہ تھے اخیر زمانہ تک قومی تفریق کے قاعدہ میں کوئی
ترقی نہیں ہوئی۔

حزب و تجارت

ڈاکٹر ولس صاحب اپنی کتاب سو سو سہ ہندوستان میں ہزار برس قبل میں انہوں کی حسن معاشرت اور تمدن کا بیان اس طرح کرتے ہیں۔ ایام وید میں آریا اکثر مویشی پالتے تھے ان میں ایک حد تک کاشتکار بھی تھے یہ لوگ گاؤں انحصار میں متوطن تھے ان کو کپڑے بننے کی ترکیب معلوم تھی یہ لوہے کا استعمال بھی جانتے تھے آلات حرب و ضرب میں تیر اور برہمی کا رواج تھا۔ پیالے گنہے مچے خانگی استعمال میں تھے سن کے ماں پیشہ درجہ عام بھی تھے قیمتی دانتوں یا سکوں کا چلن تھا۔ زیورات بھی پہنے جاتے تھے جنگی ریشوں کی کثرت تھی گاڑیوں میں گھوڑے جوڑے جاتے تھے امیروں کے ماں خواجہ سرا اور محل ہوتے ان کو جہازوں اور کشتیوں کا بھی پناہ آتا تھا۔ ہمن را و بھری ٹھون کا بھی ذکر ہے جو غیر مالک کے لئے موقع میں آتے تھے۔ ویدوں میں بھو فلزم کے عبور کرنے کی ممانعت نہیں پائی جاتی غالباً یہ امتناع بعد کو جاری ہوا ہو۔

جنگ

رگ وید میں اکثر جنگوں کا بیان ہے جو گایوں یا گھوڑوں کے لئے لڑی گئی ہیں چنانچہ اندر سے یہ دعائیں لگی ہیں ہے اسے قاوراند تو ہماری مدد کر ہم گایوں اور گھوڑوں کے لئے لڑنے جاتے ہیں آریوں کے مختلف قبائل اپنے اپنے افسروں کے زیرِ کمان کوچ کرتے تھے ہر قبیلہ کا نشان علیحدہ ہوتا تھا۔ یہ لوگ اپنے آبادیوں کی بہادری کے بھرپور تھے اور اندر دہشتی کے حامد و مناقب لگاتے اور ناقوس بجاتے تھے ریشی لشکر جنگی ریشوں پر سوار ہوتے تھے بعض لوگ تیر و کمان کا استعمال کرتے تھے اور باقی نیزوں کا رواج میں پیدل اور سوار دونوں ہوتے تھے اکثر اوقات سالار فوج کسی قصبہ پر حملہ کرتا تھا اور اس کے باشندوں کو تہ تیغ کر کے متصرف ہو جاتا تھا اور کبھی کبھی صرف مال غنیمت ہی پر قلعہ ہو جاتے تھے چنانچہ اکثر آریا سرداروں نے داس اور سو قوموں سے جنگ کی اور ان کو مغلوب کیا ہے۔

جگ کا امتناع

وید کے زمانہ کے بعد ہندوؤں کے مذہبی عقائد میں بہت کچھ انقلاب ہوا ہے اور ان کے اعمال و افواض بھی تغیر آیا ہے کہا جاتا ہے کہ ان ساری تبدیلیوں کا باعث گوتم بودھ کا اصلاحی مذہب ہے جو دھرم پراچا کے مذہب سے پیدا ہوا تھا اس اصلاح کو راجا اشوک نے مذہبی تقویت دی جس کی سلطنت بنگال سے ہندوستان تک پھیلی ہوئی تھی گوتم کا پہلا حکم یہ تھا کہ کسی کی جان نہ مارو نہ دیکھو نہ حکم پر جاندار کے لئے نہا بودھ مذہب کے ہر مالک کو نباتات کے بھی توڑنے کی ممانعت تھی جو ان کے نزدیک ذی روح حیالات کے لئے جانتے تھے بودھ قربانی کے خلاف یہ جت پیش کرنے سے تنہید میں مذکور ہوا ہے کہ جس جانور کی قربانی کی جاتی ہو وہ سیدھا جیکٹہ بنتا ہے پس انسان کو چاہئے کہ اپنے باپ دادا کو بیٹ چڑھائے تاکہ اس کو بہشت ملے گوتم بودھ کا دوسرا حکم یہ تھا کہ کوئی منشی چیز نہ چھوئی جائے۔ بودھ کے نیدوں مسائل بہت زور سے ہندوؤں میں جاری و ساری ہو گئے تھے چنانچہ اس تک ان تبدیلیوں کا بعض مذہبی کتب کے

سرخ ملتا ہے۔

ان تمام اقتباسات پر جو ہم نے ویدوں کے کئے ہیں مصفاۃ احوال کا نظر کرنے سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ آریوں کے علم ادب کے یہاں نمونے ہیں۔ اہوان کے مختلف مصنف ہیں اہوان کے زمانہ تصنیف میں بھی بہت جوارق ہیں۔ ایک وید کا خلاصہ دوسرے وید میں ہونے سے صاف پایا جاتا ہے کہ مصنف باطل الگ الگ ہیں اور ایک کو دوسرے سے کچھ سرور کا نہیں ہے۔ وید فی الحقیقت خا کا ہیں اس زمانہ کی معاشرت کا اور نقشہ میں ابتدائی زمانہ کے عقائد کا اول ہی اول انسان نے فطرت کی خارجی اشیا کو کس طرح معبود بنالیا تھا۔ ویدوں میں اگرچہ کہیں تجدید کی جھلک ضرور پائی جاتی ہے لیکن یہ جھلک کچھ جیسی نہیں ہے کہ صاف عیاں نہیں دکھائی دیتی۔ ویدوں کے مصنفین نے یہ ضرور خیال کیا ہے کہ ہزاروں معبودوں کے پیچھے ایک ذات واحد اور یہی ہے جو ان سب چکران ہے مگر اس کی حقیقت تک ان کا دماغ نہیں پہنچا اور انہوں نے اسے صرف محفل خیال کیا بلکہ لائے محض بھی سمجھا۔ اس کے اختیارات سلب ہی نہیں کرتے۔ اس کو کامل فنا بھی مانا ویدوں کے مصنفین کے ایسے خیالات کچھ تعجب انگیز اور قابل اعتراض نہیں ہیں کیوں کہ ابتدا میں آج تک کسی خاص امر کی آغائیں میں تکمیل نہیں ہو گئی ہے خواہ معرفت الہیہ سے تعلق ہو یا دنیاوی علوم و فنون سے ہر تجربے بتدبیر ترقی کی ہے اور اگر ہم بھی تسلیم کریں کہ وید الہامی ہیں تو بھی یہ بات باقی رہتی ہے کہ خداوند تعالیٰ نے روحانی تعلیم اپنے اسی قانون قدرت کے مطابق دی جو وہ روزانہ سے نظر کر چکا ہے اور جس حصہ قانون قدرت کا ہیں جو فی علم ہے جس طرح بچہ تدبیر بڑھتا ہے اور اسے ابتدائی فطرت کی باتیں ہیں کی طرح خداوند تعالیٰ کی طرف سے روحانی تعلیم ملتی ہے۔ انبیا علیہم السلام کے صافات موجود ہیں جو ان زمانہ گزرتا گیا ان میں اصلاح ہوئی گئی۔ اور اخیر قرآن مجید نے انسانی روحانی فضائل کی تکمیل کر دی۔ وید مجبوراً ہندوؤں کی سادہ معاشرت کے جن میں یہ بیان ہو سکا کہ منشی عرق کی یوں کشید ہوتی تھی اور دو کا دلیا یوں پکایا جاتا تھا اور جب اس صورت سے ہوتا تھا اور گائیوں اور گھوڑوں کے لئے یوں خور پزی ہوئی تھی اور فالتوں کی تقسیم تھی۔ آگ پانی اور آفتاب سے یہ وعائیں کی جاتی تھیں جب تک انسان ان سادہ احکام کے موزوں رہا ویدوں کے مضامین کی اشاعت ہوتی رہی مگر جو ان زمانہ گزرتا گیا اشاعت میں کمی ہوئی گئی اور اخیر ان کی اشاعت باطل بن چکی ہوئی خیالی رہ گئی۔ شہزادہ گوتام نے ویدوں کے اصول کو اور بھی حد میں پہنچایا اور تمام سدا اصول کو غلط مانا کارہ بتایا۔

گو تا کی ذاتی تاریخ پر اب تک ایک تدبیر چھائی ہوئی ہے اور جو کچھ اس کی زندگی کے واقعات بیان کئے جاتے ہیں وہ وحشی فسانوں پر نہ پایہ بنی ہیں۔ یہ معلوم ہی نہیں کہ وہ کب پیدا ہوا کرتے ہیں حضرت یحییٰ علیہ السلام سے ۱۲۰ سال قبل پیدا ہوا اور حضرت یحییٰ سے ۱۲۰ سال قبل اس نے وفات پائی۔ اس میں شبہ نہیں کہ اس کی حیات و ممات کے اس مشتبہ زمانہ میں اس نے بچے بچے نمایاں کام کئے۔ بودہوں کا اس وقت یہ عقیدہ ہے کہ گوتاما ایک عظیم معبود تھا اور صرف خدا کی مخلوق میں اس کی اشاعت کی غرض سے اس دنیا میں بھیجا گیا تھا۔ بڑی بڑی روایتیں اس کی پیداوار احوال چلن کی نسبت مختلف ممالک میں جاری ہیں اور ہر ملک میں نئے انسان سے بیان کی جاتی ہیں مشابہتیں

نے اپنی کتاب لائے آت ایسا دینی ایسا کی روشنی میں ان روایتوں کا جو چین و جاپان کے مختلف ممالک میں جمع ہیں انگریزی میں ترجمہ کیا ہے جو بے دیکھا جاتا ہے کہ گوتا کی زندگی کے واقعات حضرت مسیح علیہ السلام سے بہت ہی ملتے جلتے ہیں کہتے ہیں کہ گوتا کا باپ بڑا ہی عیاش تھا جب یہ جوان ہوا اس نے اس کے لئے اس قدر سامان حشر جمع کیا جتنا کہ مشرقی ملک اور مشرقی آب و ہوا بتا کر سکتی تھی اور اس کے باپ کے اس بات کی کوشش کی کہ گوتا سے زندگی کے مصائب کو پوشیدہ رکھا جائے مگر جب گوتا کے آگے اس کے ہ وطنوں کی تکالیف کھل گئیں اور نام انسانی مصائب کے چہرے پر وہ اٹھ گیا تو اس پر بہت ہی اثر ہوا اس کا دل مٹیہ گیا اور وہ مہم میں دوہرا ہو گیا اور ایسا ایک ہچکچلا لگا کہ تمام عیش و عشرت سامان خاک ہو گیا جب اس نے دیکھا کہ حسن پرانہ خیریت کا سایہ بچھانا ہے بی بی اور بچوں کی محبت بھی اسے انسانی جانکنڈنیوں سے کم محسوس نہیں ہوتی۔ ان مصیب نظاموں نے اس کا دل اپنی تشویش میں دبوچ لیا اور انہیں اس نے تمام عیش و عشرت پر لات مار کے عزت گزینی اختیار کی جس طرح کہ حضرت مسیح کے پندرہ برس کے حالات جب وہ اپنے باپ یوسف چلم کے ہاں کام کرتے تھے چھپے ہوئے ہیں اسی طرح گوتا کا گوشہ نشینی کے حالات پر پردہ چڑھا ہے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ گوشہ میں بیٹھنے کے اس نے ضرور دنیا میں امن کی اشاعت کی تدبیر سوچی ہوگی اور بنی آدم کی فلاح کا سامان کیا ہوگا۔ اس کے تجربہ اور فکر نے اسے تعلیم دی کہ انسان کے لئے حقیقی راحت کیا ہے یعنی غذا یا خلعت خیر آرام کیوں کر میرا ہے۔ اس دینی راحت کے حاصل ہونے کے اس نے چار طریقے بتائے ہیں اور اس کا بیان ہے کہ ان چار راستوں سے منزل مقصود آجاتی ہے۔

ہوتے ہوئے گوتا کو اپنی نبوت کا یقین ہوا کیوں کہ بودہ یا بودا کے معنی نبی کے ہیں جب اسے بودا پورا یقین ہو گیا تو وہ تنہائی سے گل کے لوگوں کے گردہ میں آیا اور انہیں تعلیم کرنی شروع کی معلوم نہیں کہ زونا کے کیا معنی ہیں بعض علما کا یہ بیان ہے کہ بہتا گوتا نے زونا سے تعبیر کیا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ انہیں زونا سے عرض خیر خالی حیات ہے۔ آخر ان کے خیال میں معلوم ہوتا کیوں کہ گوتا کے منشا اور مضمون کے خلاف پرتاجہ سابق الذکر راستے بہت صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اور اس راستے کے بیان کرنے والے ہی وہ علما ہیں جو نہایت مستند اور مسلم ہیں۔ ان میں ایک مسٹر ایڈون آر نیلڈ ہیں جن کی تحقیق بالخصوص بودہ مذہب میں تمام گلستان میں نہایت قدس دیکھی جاتی ہے۔ ان کا بیان ہے کہ زونا کی تعلیم فلسفیانہ اصول پر مبنی نہیں ہے بلکہ خیالی باتوں کی آمیزش اس میں ستر پاتا جاتی ہے۔

بودہ فیصلہ گاتی کا بیان ہے کہ زونا فی حقیقت ایک خیال ہے جس کی کوئی بھی عاقلانہ بنیاد نہیں ہے چنانچہ وہ بہت زور دے کے لکھتا ہے کہ ہماری دینی زندگی فنا کے بیچ میں چھپی ہوئی ہے یہ گویا بودہ کے زونا کا مفہوم ہے۔ اس کے بعد پروفیسر موصوف نے بودہ کی اصولی کتابوں سے چند فقرے نقل کئے ہیں جن میں سبب طبع کے لکھا یہاں نقل کرنا مناسب نہیں سمجھتا۔ لیکن یہ بات دیکھنے کی ہے کہ ان کل فقروں میں ایک جگہ بھی زونا کا لفظ نہیں ہے۔ بودہ کا خیال ہے کہ چند خاص سرسبز جہاں سے گزرنے کے روح مردہ آنا میں پہنچ جاتی ہے یہ دینی مسائل

فی الحقیقت خواہش کے اخیر غنوم ہیں اور بس اسی بنیاد پر کل بودہ مذہب کی عمارت بنی ہو۔

جہاں تک فطریہ کیا جاتا ہے یقیناً ہوتا ہے کہ بودہ مذہب نے روح کو اس حیثیت سے نہیں مانتے جس حیثیت سے کہ اور مذاہب نے تسلیم کیا ہے کہ وہ انسانی حصص اور طاقتوں سے علیحدہ کوئی چیز ہے اور جو موت کے بعد بھی صاحبِ ابدان رہتی ہے۔ بودہ مذہب کی نزوات تو صرف ایک فنا کا نام ہے اور گویا اس مذہب میں انسان کا کل فنا ہو جانے کو کہتی کہتی ہیں۔

گو تانے اپنی عملی تعلیمات کے لحاظ سے ایک علیحدہ راستہ اپنوسابق گئے پیشوایان مذہب ہنود سے اختیار کیا۔ اس میں شک نہیں کہ گوتاما کی بہت سی ہدایتیں مثل تجل کے زیادہ دلفریب ہیں مگر ان میں بلع انسان کی فطرت کا بہت کم پاس دلچاظ کیا گیا ہے۔ خاص معاملات میں جب اس کے اصول پر گہری نظر کی گئی تو معلوم ہوا کہ یہی مذہب سے ان میں بہت بڑا اختلاف ہے اس کا بہت جڑا مشابہ ہے کہ وہ ایسی لاشے محض ہونے کا نام اہلی نجات ہے۔ گوتاما کہتا ہے۔ اپنے آپ جھاڑو کرو وہ کام کرو جو تمہاری خواہشوں کے خلاف ہو دوسروں کی خدمت چہر تن اطاعت جو کے کرو مگر صلہ کی خواہش نہ رکھو بہتر ہیں انسانی سعادت معلوم ہو جائیں گے۔ یہ اصول اگرچہ دیکھنے میں نہایت پیارا اور خوشنما ہے مگر انسانی فطرت سے بہت ہی متضاد ہے کہ وہ اسے کون شخص سے جو اپنی محنت کا صلہ نہیں چاہتا اور کس کا دل چاہتا ہے کہ بے انتہا بجا بدول اور مقبول کی شائق محنت کے بعد اسے وہی فنا کے سمندر میں غرق ہونا پڑے انسان تو انسان جاؤر بھی اپنی محنت کا صلہ چاہتا ہے اور معمولی تعریف کرنے یا اس کے سر پر ہاتھ پھیرنے سے وہ اور زیادہ کام میں مستعدی دکھاتا ہے عیسوی اور بودہ مذہب کے اصول قریب قریب بہت سی باتوں میں مشابہ ہیں اور بظاہر ایسے لطیف اور پیارے معلوم ہوتے ہیں کہ بادی النظر میں یہ کہنا پڑتا ہے کہ اس سے بہتر مذہب اور نہیں ہو سکتا مگر جب گہری نظر کر کے انسانی فطرت سے ان کا تعلق کیا جاتا ہے تو اول درجہ کا تضاد پایا جاتا ہے چھوٹے چھوٹے بچوں کو دیکھا گیا ہے کہ جب اپنے اہل فاضل پر اگر لیتے ہیں تو والدین یا استاد کی شاباش سنے کے امیدوار رہتے ہیں جب سے دنیا میں انسان کا کبوج ملتا ہے اور جب اس کا ثبات کے سبب باب یعنی انسان کی تاریخ مرتب ہوتی ہے۔ اپنے کاموں سے صلہ لینے کی خواہش اختلاف مزاجوں میں ہر نفس میں پائی گئی ہے اور کبھی کسی صدی میں کوئی قوم اس سے خالی نہیں ہوتی۔ کسی وجہ سے اپنی آئندہ کا پورا کرنا یہی گویا اپنی کوشش کا صلہ چاہتا ہے مثلاً ایک شخص کی یہ آئندہ ہے کہ میں اپنے بھائیوں کی خدمت کروں اور اس خدمت کا کوئی صلہ چاہوں گویا صلہ چاہتا ہے اس کی آئندہ کو پورا کر چکا جب وہ آئندہ دوسری ہو گئی تو اسے اپنی محنت کا کامل صلہ مل گیا۔

گو ثابت چہر تن کی محنت تھا اور اس نے اپنے مذہب میں کسی قسم کی پسند یا باز نہیں رکھی مگر دنیا کا اور زمین کا موجودہ مذہب ہرگز وہ مذہب نہیں ہے جس کی بنا گوتامے ڈالی تھی۔ اب اس میں باطلہ ادیان اور مذہب چہر تن کی پوری آمیزش ہو گئی ہے اور ہوتی ہی چاہئے تھی کہ نہ وہ مذہب کبھی دیر پا نہیں رہ سکتا اور نہ

طبع کے خلاف ہو۔ عیسائی مذہب کی یہی اس طرح شہرت ہی شہرت رہ گئی ہے اور کوئی نہیں بتا سکتا کہ خود حضرت مسیح کے کیا خاندان تھے اور ان کی خالص تعلیم کیا تھی۔ ہرودہ عند میں جا کے دیکھو گو ثابت کی صورت میں تشویش مکتوبیں اور ان کی پستش کی جاتی ہے۔

یونان میں خدا سے واحد کی پستش کی سنادی کوئے والا ہے اول حکیم دینوتن ہو ہے۔ اس کا پہلا منشا یہ تھا کہ ہوم اور ہیکل نے لوگوں کے دلوں میں خیالی معبودوں کا جو نقش کر رکھا ہے اسے پھیل ڈالوں وہ بیان کر لے کہ ”آدمیوں اور دیوتاؤں میں صرف ایک ہی قوت مالاخص ہے۔ وہ نہ جسم رکھتا ہے نہ ضمیر انسان اپنے طور پر خیال کر سکتا ہے کہ دیوتا پیدا ہوئے ہیں ہمارا سالباں بنتے ہیں اور ہماری شکل و صورت رکھتے ہیں اگر سلیط بیلوں اور شیروں کے بھی ماتھے ہوں اور وہ مثل انسان کے نقش و نگار کر سکیں تو وہ بھی دیوتاؤں کی سی صورت بنا سکتے ہیں اس کے مقابلہ میں گھوٹے گھوڑوں کی سی ہیئت اختیار کرتے ہیں اور بیل بیلوں کی سی۔“

اس اصول میں دینوتن سے ایک چوک رہ گئی اور وہ یہ ہے کہ اس نے یونانیوں کے بہ نسبت جانوروں کے آدمی اپنے دیوتاؤں کا زیادہ مشکل ہوتا ہے اور اگر یہ بھی ہم فرض کریں کہ شیر اور بیل کے ماتھے ہوں اور وہ نقش و نگار کرنا اور اپنے کو اس قدر متکبر بنا جاتے ہوں کہ ہم بھی انہیں انگریزی دیکھی کی اقتدار کرنی پڑے گی کیونکہ انسان بھی تو مشکل ہونے پر اقتدار ہی کرتا ہے۔ تو بھی حکیم تفریح کے قابل ہو کیوں کہ بت پرستی کا بہت سخت مخالف ہے اور توحید کا مذہب رکھتا ہے اور خدا سے قادر و مطلق کی ہستی پر اس نے بہت کچھ دلائل دی ہیں بشل اسطو کہ وہ بھی اس بات کا قائل ہے کہ ضرور وہ لاشریک کوئی ذات ہے اگرچہ اس کی ماہیت پہچاننے میں اس نے غلطی کی ہے۔ اس نے انہیں یہ فیصلہ کیا ہے کہ کل کائنات ایک ہی ذات سے وابستہ ہے اور یہی ایک ذات ہے جو قدیم بھی ہے اور غیر تبدیل کمال اس میں پایا جاتا ہے۔ پھر وہ لکھتا ہے کہ یہ عالم جو ہمیں دکھائی دیتا ہے محض بے اصل ہے اس کی کچھ بھی ہستی نہیں ہے بلکہ کچھ تو خیر کا پر ہے۔

حکیم زینو نے اس خیال پر اور بھی رنگ چڑھا دیا اور مثل ہندو فلسفیوں کے اس نے توہیاں تک کہا کہ مذہب دنیا کی کچھ ہستی ہے اور نہ اس خیال کی کچھ ہستی اور جو ہمارے دل میں موجود ہے جس ذات کی نسبت وہ بحث کرتا ہے اس کی صفات ہندوؤں کے بہت سے تھیں اور جس غیر ذات کی نسبت اس نے ہند لال کیا ہے اس کے معنی نال مایا یعنی خیال باطل کے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ ضرور ایک روح یا اور اک ہے جو مادہ کے اندر باہر کام کرتا ہے لیکن مادہ سے علیحدہ ہوئے پر اس کی زندگی قائم نہیں ہوتی بعد انسان کے تمام چیزیں خدا کے تحت ہیں خاص ضرورتوں سے اس سے علیحدہ ہو گئے ہیں مگر پھر اسی میں جا کے مل جاتے ہیں۔ اس لئے نہ کوئی خود مختار اور نہ زندگی ہے اور نہ کوئی آزاد مرضی ہے بشل گو تا بودہ کے اس نے تعلیم دی ہے کہ عاقل وہ شخص ہے جو تمام خوشیوں سے بے گوارا رکھے اور اپنے کو موت کی مصیبتوں اور بلاؤں سے بچنے کے لئے ہر وقت آمادہ رکھے۔ اس حکیم نے خود کشی کی بھی بڑی زبردست تفریح کی ہے اور وہ بودہ سے زیادہ خوش قسمت ہے کہ خود کشی سے تخاص کا خوف اسے متعلق نہیں

ہا ہے۔ گرم حمام میں بیٹھ کے کسی رنگ کے منکھول ٹیٹے سے یا ایک نہر کا پالہ پینے سے یا ایک بچہ کو بے کوتاہی سے کتے ہوئے ٹکڑے سے تمام خبر ہٹوں کی باسانی تکمیل ہو جاتی ہے اور ایک دانا شخص گویا اس طرح جس لمحہ چاہے دہی آرام حاصل کر سکتا ہے۔

عالم کو خدا ماننے کے سوجوہ عقیدہ کا بانی اسپینوزا بھرا گیا ہے اور اس نے اپنی کتابوں میں بہت کچھ برہنوں کی تصنیفات کی نقل کی ہے۔ آخر الذکر عالم ستہ میں رومنہ الکبریٰ کی شاہراہوں میں جلا دیا گیا تھا اور بادلوں نے اس پر کفر کا فتویٰ دیا تھا حکیم اسپینوزا کو بھی وہ ہی فطرتی ہوئی جو زونون کو ہوئی تھی۔ بجائے اس کے کہ وہ فطرت اور انسانی ضمیر کے نظام سے اپنی بحث شروع کرتا اور پھر اس سلسلہ سے جو عید خدا تک پہنچتا پہلے ہی سے اس نے خدا کی بابت بحث شروع کر دی اور خدا کی تعریف بیان کر کے لگا۔ اس کا سب سے بڑا اصول یہ ہے کہ سو سے اسے کبھی چیز کی ہستی نہیں ہے۔ وہ کہتا ہے جو چیز پیدا کی گئی ہو اس میں ذاتی زندگی نہیں ہو سکتی۔ کوئی شے پیدا ہی نہیں ہو سکتی خیال ایک باطل وہم کا نام ہے۔ جو چیز موجود ہے خدا کا حصہ ہے جو ایک بسیط ذات ہے اور اس میں لا انتہا صفا موجود ہیں۔ جتنی چیزیں ہم دیکھتے ہیں سب اس کی صفات ہیں اور اس کی ہستی کی شہادت دیتی ہیں اس لئے انسان میں کوئی خود مختار زندگی نہیں ہے نہ اخلاق کوئی چیز ہے نہ صدق و کذب کوئی شے ہے یہ سب فی الحقیقت خدا کے مختلف کام ہیں۔ ذاتی ذمہ داری اور کائنات کے پیدا ہونے کی نسبت ہمارے کل خیالات محض لغو اور بے بنیاد ہیں۔ اس کے بعد عقل پیدا ہوا اور اس نے سابق الذکر حکیم کی کسی بات میں تردید اور کسی میں تائید کی مگر کوئی اصولی بات کہ جو طبع انسانی کے ماننے کے قابل ہو پیدا نہ کر سکا۔

اب دیکھنا چاہیے کہ مذہبی خیالات کی اس وسعت اور رقتی نے سوجوہ دوسرے پر کیا اثر ڈالا اور وہاں ان خیالات نے کیا رنگ اختیار کیا ہے۔ اہل جرمنی نے عالم کو خدا ماننے کے عقیدہ سے ایک نیا عقیدہ پیدا کیا اور وہ مذہب بودہ مذہب باطل ملتا ہے۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ بودہ کے مذہبی اصول کو انہوں نے یورپی زبان کا لبا لک پہنا دیا ہے اس نئے مذہب کا جو بڑا عظیم دوسرے میں پھیلتا جاتا ہے آخرت میں یونین برپا ہوا ہے اور اسے پسپائی دہم کہتے ہیں۔ فاضل مذکور نے اپنے مذہبی اصول کو کسی قدر عقائد بنیادوں پر قائم کیا ہے وہ کہتا ہے کہ یقین تمام چیزوں کا اصل الاصول ہے اور یہی تمام کائنات میں ایک چیز ہے۔ مگر اس یقین میں اور اک نہیں ہے لیکن یہ اپنی ہی فطرت سے ایک منت میں اور اک پیدا کر لیتا ہے اور صرف زندگی تک اس میں یہ قوت باقی رہتی ہے جب تک ایک بلداور یہ بے اور اک نہیں ہو جاتا اسے کامل تاسیس یا کامل امن مستغنی آتا۔ یہ دنیا مجسم ضمیر کا ہے اور یہ اتنی بڑی ہے کہ اس سے زیادہ بڑی خیال میں نہیں آ سکتی کیوں کہ اس میں بغیر گناہ کبھی تکلیفیں سننی پڑتی ہیں۔ اگر اس دنیا میں تھوڑی سی برائی ہوتی ہے تو بھی یہ برائی کیوں کہ ہر انسان زیادہ ذلہ و خوار کی خواہش نہ کرتا اور جب اس کی زندگی نہ ہونے کی خواہش تمام ہوجاتی اس کی زندگی اسی کے ساتھ معاف ہوجاتی۔ میں ہر وہ خوشی کی سفارش کرتا ہوں اور دعوے کرتا ہوں کہ اس سے بہتر سستہ یقین کو اور اک کی قوت سے

مقبوط بنائے گا اور نہیں ہے۔ جو دوسرے خودکشی کو بڑا کہتا ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں اس کا مقولہ ہر کہ اپنی رستی کو بھول جانا اور خودی کو نکال ڈالنا ہی خودکشی کرنا ہے مگر ہمارا جبریتی فلاسفر یونانی عملی تقلید پر خود کشی کو اعلیٰ درجہ کی راحت خیال کرتا ہے مگر تعجب سے دیکھا جاتا ہے کہ اُس نے اپنی ذات کے لئے خودکشی اور نہیں رکھی ہے۔ اس خیال کے لوگ روز بروز ہوتے جاتے ہیں اُن کا خیال ہے کہ تدریج دنیا سخت زبون ترین حالت کو پہنچے گی اور تمام انسانی نسل میں تولد و تاسل باطل بند ہو جائے گا اور صدفان تخت اور تیب آفتوں سے بچنے کے لئے خودکشی کریں گے۔ یہاں تک کہ کامل فنا یعنی زونا حاصل ہو جائے گی ساتھ ہی ان لوگوں کا یہ بھی خیال ہے کہ دنیا کے فنا ہونے پر قوت فتن زندہ رہے گی اور پھر اس سے نئی دنیا پیدا ہونے کا سلسلہ شروع ہو گا۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ اس غمناک مذہب اور عالم کو خدا ماننے والے مذہب میں کوئی بھی تعلق نہیں ہے۔ اور دونوں مذاہب کے اصول محض شاعرانہ ہیں۔ واقعات سے کسی کو بھی کوئی سروکار نہیں۔ یہ خوب سمجھ لیا جائے کہ جسے ہم مادہ یا روح یا خدا کہتے ہیں اگر وہ ایسی ذات ہے کہ اُس میں اپنی مرضی سے حکمرانی کی قوت نہیں ہے اور نہ وہ کوئی انتظامی قانون بنا سکتی ہے تو سمجھ لو کہ کسی اخلاقی ذمہ داری کا نام کائنات میں نہیں ہے۔ اگر ہم خدا ہی اجزا ہیں تو ہر کسی امن میں وہ ہم میں گناہ نہیں پاسکتا نہیں اس کی ضرورت ہے کہ ہم کیا ہیں اور کیا ہونے والے ہیں۔ ہماری ذاتی پسندیدگی اور ذاتی ارادہ کا اور اک کرنا محض ایک غلطی ہے۔ ہم اپنے ارادہ سے زندہ نہیں ہیں ہم خدا کی رہنمائی پہلے ہیں جب ایک شخص جو عالم کو خدا مانتا ہے کسی ذات کی جہاد کرتا ہے تو وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں ایک ایسی غیر اداک ذات کی جہاد کر رہا ہوں جس کا میں ایک جزو ہوں۔ یہاں عابد و معبود کی گویا ایک ہی حالت ہے پرستش کرنے والا اور وہ چیز جس کی پرستش کی گئی ہے ایک حالت رکھتی ہیں۔ اپنے مقصود کا اعتراف کرنا ضروری ہے۔ تو یہ ایک باطل خیال ہے۔ تقدیس ایک بے وقوفانہ کام ہے۔ یہ ساری ایسی بے بنیاد باتیں ہیں جن کی لغویت عیاں ہے اور اس سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا جب قدیم فلسفیوں نے عباد و معبود کے تعلقات کو سمجھانے میں ایسی صریح غلطیاں کی ہیں تو کیوں کر خیال ہو سکتا ہے کہ خدا اور اُس کے رازوں کا انہیں خفیہ سامی علم ہو گا۔

نوت ادبئی کے باریک راز اور پھر غیروں کا اُن کی ذات کے ساتھ تعلق ہونے کو جانتا ایک مستعبد اسے فی تحقیق فلسفہ کی جدوجہد نے انسانی خیال کو بہت ہی وسعت دیدی اور تجلیات کے نئے نئے عالم ہائے کثر کر دیے مگر فی تحقیق حقیقت کو اُن کے کچھ بھی واسطہ نہ تھا اور معرفت کے غم پر اُس وقت تک نہ لگی یہی جب تک کائنات کا پرگزیدہ اور فطرت کا لب لباب نہ پیدا ہوا اور اس نے کائنات کے سر پر قدم رکھ کے اُس کو اپنے ہاتھ سے دکھولا۔

جتنے حکما کے اقوال کا دور نقل ہو چکے ہیں وہ اصل میں ایک سایہ میں انسانی ادب نے اور اعلیٰ مگر ابتدائی خیالات کے خدا اور اُس کی لازوال قوتوں کو اُن خیالات سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے کائنات کا انتظام ابتدا

سے جس کینڈے پھل رہا ہے اس کی گندہ کو کسی کا دماغ نہیں پہنچا۔ ان حکمائے ظاہری اسباب پر طبع آزمائی کی ہیں مگر مگرانی تک پہنچنے کا انہیں خیال ہی نہیں ہوا۔ پیدا ہونے تعلیم پائی اور اپنے چند ہیال بنائے اور چلے نہ تمدن میں ان سے کچھ اصلاح ہوئی اور خدا کی مخلوق کے مصائب کو کھوسکے۔ افلاطون انہی نے اپنے استاد سقراط سے تنازع میں بہت بڑا اختلاف کیا ہے اور خدا کی ہستی کی ایک حد تک شہادت دی ہے اس طرح ارسطو نے کم نہیں خدا کو مانا ہے اسے سوائے فلسفیوں کے اور لوگ نہیں سمجھتے۔ نہ انہیں علم الاقوام کی خبر تھی اور نہ علم صحت پورے طور پر آتا تھا نہ وہ کائنات کے نظام کی باریکی کو چھپان سکتے۔ انہیں اس کا خیال ہی نہ پیدا ہوا کہ خدا کا ہاتھ بھی ہر چیز میں کام کرتا ہے اور نہ صرف اس دنیا میں بلکہ ہزاروں عالموں میں بغیر اسکی مرضی کے ذرہ بھی نہیں ہلتا۔ دنیا میں ہزاروں قومیں اور لاکھوں خاندان ہوتے نشوونما پاتی پہلے چھوٹے ترقی کی اور برباد ہو گئے اور اخیر ایسے صفحہ ہستی سے مٹے کہ کسی نے بھی نہیں جانا کہ وہ یہاں پیدا بھی ہوئے تھے یا نہیں۔ یہ کیا قوت تھی جو نئے نئے رنگ بدل رہی ہے۔ امید یہ کیا انتظام ہے جو اس طرح چل رہا ہے۔ یہی دنیا ہی سرزمین بھی مالک پہلے کیا تھے اور اب کیا ہو گئے اور کسے معلوم۔ ہر کہ آئندہ کیا ہوں گے۔ مادہ اگر گل چیزوں کی جڑ ہے تو اس میں یہ اور اک کیوں کر پیدا ہو جاتا ہے اور وہ انہی کس صفت سے کائنات کے تماشہ گاہ پر تھے تھے روپ میں جلوہ کر رہا ہے اور اس کے تماشوں کی جدت میں کبھی فرق نہیں آتا۔ مثلاً ایک بار بنی اسرائیل تماشہ گاہ پر نمودار ہوئے اور وہ وہ تماشے دکھائے کہ عالم سکتہ میں رہ گیا ان کی قومی ترقی ان کی حکومت کی وسعت ان کی بلند خیالی مانگے شاہوں کے جاہ و جلال ان کے سپاہیوں کی نیجاست ان کے انبیاء کی تعلیمیں جب یہ سب اپنا دورہ پور کر چکیں یہ ایک فنا کا پردہ چڑ گیا اور وہ سب تانکھوں کے آگے سے غائب ہو گئے۔ نہ بادشاہ رہے نہ سپاہی رہے نہ انبیاء رہے نہ پرنیاد نہ نیا پانی شروع ہوا اور دوسری قوم تماشہ گاہ پر نمودار ہوئی اس نے وہ زور پکڑا وہ زور پکڑا کہ تمام دنیا کو ہترادیا اور پھر وہ بھی اپنی عمر پوری کر کے چلتی بنی۔ دوسرے الکبریٰ کی شوکت کا بیج ڈالوں کا اتفاق قوی اور وہ بے یاد ہے اخیر وہ ترقی یافتہ قومیں کہاں کہیں اور ان کا کہاں کھج ملے گا۔ کروڑوں مخلوق اور کچے خیالات جد اجدا سب کی صورتیں الگ الگ سب کی ضرورتیں علیحدہ علیحدہ اخیر یہ کیوں ایک ہی مادہ ہے جو سب میں موجود ہے پھر یہ احتمالات عظیم کیوں؟ کچھ تو ہے جس کی پردہ داری ہے اور کوئی بڑا زبردست ہاتھ ہے جو ان تغیرات میں اپنا کام کر رہا ہے انسانی تاریخ کو بغور دیکھنے والا خدا نے مطلق و واحد کا کھج بھی طرح لٹکا سکتا ہے بشرطیکہ بیدار دل اور خوشخبری سے اس کا مطالعہ کرے کیوں بڑے بڑے عقلا کے منصوبے بگڑ جاتے ہیں ادیبوں دلو العزم۔ اردوں پر خاک چڑ جاتی ہے۔ کیوں ہزار سال سے کائنات کا ایک ہی سلسلہ چلا آتا ہے اور کیوں نہیں اس میں فرق چھانک دہہ کیا کہ بڑے بڑے حکما تو ایڑیاں رگڑ کے مر جاتے اور ان کے معتقدوں کی تعداد انگلیوں پر ہوا دیکھو ایک یتیم بے یار و مدد گار بچہ عالم کا سر تلیج بن جائے۔ یہ خاص راز نہیں جو ابھی تک نہیں کھلے ہیں اور یہ خاص باتیں ہیں جو عقل کو چڑھتیں ڈالتی ہیں اور غم کو پریشان کرتی ہیں۔ یونانی یا مصری یا ہندی حکما کی محض ابتدائی حالت

تھی اور اس حالت میں جو کچھ انہوں نے کیا ہے وہ بھی تعریف کے قابل ہے کسی نے فطرت کی خارجی مشیا کی پختش کی اور ان ہی کو اپنا معبود بنایا کوئی اس سے بھی آگے نہ گزر گیا اور اس نے کائنات کے خالق کا پتہ لگایا مگر یہ کیا ہے سب فیم چہ خیالات اور محض ابتدائی حالت میں کسی حکیم نے تفصیل سے عبد و معبود کے تعلقات پر بحث نہیں کی اور کسی کا خیال ہلک نہیں پہنچا خدا کی مخلوق کے بڑے حصے نے ان حکما سے کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھایا۔ مصائب میں ذرہ برابر بھی کسی نہیں آئی اور ان کے پیچیدہ فلسفیانہ مقولے امر اور حکمرانوں کا ماتھے ظلم سے نہیں روک سکے۔

افلاطون کے زمانہ میں ہر نو پیدا ہونے والا جو کمزور خیال کیا جاتا تھا فوراً مانتا بہری ماں کی گود سے چھین کے دفن کر دیا جاتا تھا۔ افلاطون کی آنکھوں کے سامنے یہ ظالمانہ کارروائی ہوتی تھی اور وہ بے پروائی سے دیکھتا تھا مگر افسوس سے یہ سنا گیا ہے کہ اس نے ایسا کرنے کا خوف تو سنی دیکھا تھا۔ ارسطو کی حکمت سکندر اعظم کو ظالم اور وہ بھی حبیب مظالم سے کب باز رکھ سکی۔ زینوفن نے کیا کیا اولویشن نے کیا فائدہ پہنچایا اور سقراط نے بیلوں اور بکریوں کے کانوں میں باتیں کر کر کے خدا کی مخلوق کی کیا اصلاح کی۔ اب ان کی حکمت کہاں ہے اور ان کے معتقدوں کی تعداد کتنی ہے۔

خوب سمجھ لیا جائے کہ فطرت کے رازوں اور معرفت الہیہ کو فلسفہ اور منطق کی باریکیوں سے ہمیر ہے جسکی فصل آرائی کرو گے معاملہ اور بھی پیچیدہ ہوتا جائے گا۔ انسان بغیر خدا کی مدد کے کچھ نہیں کر سکتا اور اس کا کوئی فعل جب تک خدا کا ماتھے اس میں شریک نہ ہو کبھی دیر پا نہیں رہ سکتا۔ یوں تو سب کے خیالات الگ الگ ہیں اور ہر شخص کو اختیار ہے کہ اپنی ذاتی رائے چاہے جو کچھ قائم کرے مگر انصاف سے یہ بھی دیکھنا ضرور ہے کہ کذب کی حکومت دیر پا نہیں ہوتی پر نہیں ہوتی بہتر انا حکیم ہونے اور صد ا آدمیوں نے بنی ہوئے کا دعویٰ کیا اور وہ وہ حال پھیلائے جن کا حدود پایاں نہیں پہنچ سکتے کیوں کر مٹ گئے اور کیوں ان کے نام و نشان دنیا کے صفحے سے اٹھ گئے؟ اگر یہ کہیں کہ دنیا میں ابتدا سے جاہل زیادہ پیدا ہوئے ہیں اور ان میں مافوق الفطرت باتوں کے قبول کرنے کا مادہ بہت ہے تو پھر سوال یہ پیدا ہوگا کہ کاذب نبیوں کے وقت میں بھی تو ایسی مخلوق موجود تھی ان کی کیوں نہیں عالمگیر سلطنت ہوئی اور کیوں نہیں دنیا کے ایک بڑے حصہ نے انہیں تسلیم کیا؟ لامحالہ جواب یہی دیا جائیگا کہ وہی ایک قوت ہے جو رازدارانہ کام کر رہی ہے اور وہ کسی جوہرے کو مست نہیں دیتی نہ اسے دیر پا رکھتی ہے۔

علوم جدیدہ و فنی دے چکے ہیں کہ جس خاص معاملہ میں مختلف باتیں ہوں یا جس خاص بات میں ایک نہ کا اختلاف ہو وہ مسئلہ ہی سہے سے لغو اور بے بنیاد ہے ہم اس فیصلہ کو مانتے ہیں اور بہت زور سے کہتے ہیں کہ یہ بالکل صحیح ہے ہم نے جتنے حکما کے اقوال نقل کئے ہیں وہ خاص ایک مسئلہ میں بالکل مختلف ہیں اس لئے وہ مسئلہ ہی ہم غلط سمجھتے ہیں جس ہمدیوں سے بحثیں ہوتی چلی آتی ہیں بغلاف انبیاء علیہم السلام کے کہ وہ سب

مسئلہ پشفق ہیں اور صدیوں پھدیاں گزرنے کے بعد بھی کسی بنی نے اس پر اختلاف نہیں کیا حضرت آدم سے لے کے حضور انور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تک سب ایک ہی طہا ہوئے کی شہادت دی اور ایک بنی نے دوسرے بنی کی بہت زور سے تصدیق کی اسلئے یہ مسئلہ باطل صحیح ہے اور اس کی صحت میں ذرا ہمارے بھی فرق نہیں۔ ابراہیم علیہ السلام ہوئے تو یہی کہتے آئے خدا ایک ہے اسی کی عبادت کرو اور اللہ علیہ السلام نے تو یہی کہتے آئے یعقوب علیہ السلام نے کی تو یہی تلقین کی غرض کسی نے بھی خلیفہ سی ندیلی نہیں کی۔ کون کہتا ہے کہ اب بھی اس مسئلہ کی صداقت میں کچھ فرق رہا اور کون شبہ کر سکتا ہے کہ ذرہ برابر بھی فرق اس عقیدہ میں پایا جاتا ہے۔ یہ ہے صداقت اور یہ ہے راستبازی اور یہ ہے فطرت کا راز جس کی ہر ایک کسی فلسفی کو نہیں لگی اور کل حکما کا خاتمہ زندگی کے محض ابتدائی اصول پر ہوا۔

یہ اس اہم اور عظیم مسئلہ نبوت اور معجزہ کی تہید ہے جو ہم نے بیان کی ہے اور ہم آگے اسے اور بھی توضیح کے ساتھ بیاں کریں گے تاکہ اس مسئلہ کا ہر پہلو ایک حد تک حل ہو جائے اور فطرت کا راز صاف طور پر معلوم ہو جائے اس کے بعد ہم نبوت اور معجزہ کی حقیقت کو بیان کریں گے اور ہم خیال کرتے ہیں کہ ہماری یہ تحریر ناظر نفسیہ کو بہت کچھ فائدہ پہنچائے گی۔ اور اسے اور کچھ نہیں تو اتنا تو ضرور فائدہ ہو جائے گا کہ وہ گزشتہ اور موجودہ زمانہ کے ایساوی خیالات اور ان حکما کی منتشر مایوں کا مطالعہ کر کے ان کی اصل حالت کو پہچان جائے گا اور بخوبی سمجھ لے گا کہ صدق کی ہو بھی ان خیالات کو نہیں لگی ہے۔ اتنا ہے تو صرف یہ ہے کہ ہمارے اس مضمون کی بہت غور سے پڑھنا اور سمجھنا چاہئے کیوں کہ پیش اور مضمونوں کے زیادہ سہل اور ممکن الہام نہیں ہے۔

جو کچھ اور پر لکھا جا چکا اس سے یہ نامکن ہے کہ ہم فطرت میں کسی الہام یا دعی یا اس طریقہ کا پتہ لگا سکیں جو خدا تعالیٰ اپنے خاص بندوں سے باتیں کرنے کا رکھتا ہے نہ یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ اس دنیا کی پیدائش اور نظام کائنات میں خدائے تعالیٰ کا کیا مقصد ہے اور اس کی علت خانی کیا ہے۔ اگر یہ سلسلہ صرف اس بنا پر ہے کہ اس کا رنگ یوں ہی بنا لگتا رہا ہے اور کچھ اس سے سرکار نہ ہو تو فی الحقیقت یہ محض بے بنیاد ہے۔ اتنا عظیم سلسلہ جو خیال میں بھی نہ آسکے اور اس کا یہ باقاعدہ انتظام ضرور کسی ایسے مقصد کو پورا کر رہا ہے جس تک پہنچنا ہی خیال نہیں پہنچا ہے اور نہ امید ہوتی ہے کہ ہم اسے پاسکیں۔ ہم اپنی بساط کے باہر کسی کوئی کام نہیں کر سکتے ہماری ناچیز عقل کسی ان باتوں کا کھج نہیں لگا سکتی جو اس کی رسائی سے باہر ہیں۔ الہام اور وحی کے تعلقات کو سمجھنا ایک دشمن کام ہے اور اس کو پالنا ایک مشکل امر ہے جبکہ ہم انسانی خیالات کی گہرائی کو نہیں پاسکتے اور خود اپنے قصودات کی ذور کے ساتھ نہیں چل سکتے تو کیونکر ممکن ہے کہ ہم فطرت کے سبب الہام اور اعلا راز کو پالیں گے ظن مجید نے اگرچہ معجزہ نبوت۔ الہام اور وحی کو صاف طور پر بیان کیا ہے لیکن سبب الہام کے ظاہری مطالب کے اور کیا خاک سمجھ میں آسکتا ہے۔ اس میں یہ دیکھنا ہے کہ نبوت۔ معجزہ یا الہام وحی کی توجیح کوئی مسئلہ درجہ کی بنیاد پر قائم ہو سکتی ہے یا یہ کل امور محض خیالی ہی خیالی ہیں اور انہیں انسانی خیال کا صرف ایک اہم ہی نتیجہ

ہم پہلے سنا سچتے ہیں کہ خاص اس اہم معاملہ میں جو کچھ موجود فلسفی کل نے لکھا ہے اُس کو نقل کروں تاکہ ہم ہم کو اپنے غور پر لکھنے کا موقع ملے۔ بل لکھتا ہے تیسرے مضمون الہام کو اس سے کچھ بحث نہیں ہے کہ میں حیثیت یا کسی دوسرے مذہب کے علوم متعارفہ کو وحی یا الہام کے ہائے میں بطور شہادت پیش کروں ان کل مذاہب کا دعویٰ ہے کہ وہ خدا کی طرف سے سبوت ہوئے ہیں۔ لیکن اس قسم کا عام خیال کوئی خاص سلسلہ اپنے ساتھ نہیں رکھتا بل عام طور پر الہام مانا جاتا ہے جو ان تمام خیالات کا اصل الاصول ہے۔ الہام اور معجزہ کا مفہوم ایک ہی معلوم ہوتا ہے مثلاً قانونِ قدرت کی سلطنت میں۔ بانیِ مری کی براہِ راست مداخلت کرتا اور ہم اپنے اسبات میں اس میں کچھ کرینگے۔ معروضہ خدا جس نے دنیا نانی اور اپنی مخلوق کی خوشی کے سامان مینا کئے تو اس بنا پر معجزہ پیدا ہوا کہ جو ذات وحدت الوجود کائنات پیدا کر سکتی ہے اُس میں یہ بھی قدرت ہونی چاہئے کہ وہ اس کی تراش و جھڑپ اس میں قطع برید بھی کر سکے۔ یہ ساری باتیں محض خیالی اور بے بنیاد ہیں۔ اس قسم کا کوئی آسمانی خلق کسی انسان کو نہیں ہو سکتا وہ فرضی ذات و انسان کو کچھ دے سکتی ہے اور کسی حکم کی طرف اُس کی رہنمائی کر سکتی ہے۔ انسان فی زندگی کی مشکلات کو دھل کر سکتی ہے۔ سوال صرف یہ ہے کیا کوئی شہادت ایسی مل سکتی ہے جس سے بانیِ الہام کی صداقت ہو جائے تو پھر یہ سمجھنا چاہئے کہ اُس شہادت کی ضرورت کیا ہوگی اور وہ شہادت اپنے ساتھ کیا وزن رکھتی گی۔ یہاں تک مل کا بیان ہوا۔ اُس کے سوالات کا جواب دینا مشکل نہیں ہے مگر خیالی یہ ہے کہ وہ سرے سے خدا ہی کا قایل نہیں ہے بلکہ اُسے خدا کی اسی بھائی حافی اور پھر ان تعلقات پر بحث کی جائے جو عباد اور معبود میں ہیں۔ ہم اگر خدا کی ذات پر بحث کرینگے تو پہلا مقصود ساقط ہو جائے گا میں صرف معجزہ اور نبوت پر بحث کرتی ہے اور ہم خیال کرتے ہیں کہ اسی بحث سے تمام شہادتیں رفع ہو جائیں گے۔

ہمارے علمائے معجزہ کے جو معنی لیتے ہیں اور جس صحت سے وہ معجزہ کو سمجھتے ہیں فی الحقیقت انہوں نے غلطی کے بڑے رانک کو کچھ بھی وقت نہیں کی اور اسے بازاری آدمیوں کے ہاتھوں میں دے کے اُس کی توہین کی ہے۔ یہ سمجھنا چاہئے کہ معجزہ اگر اس کا نام ہے کہ ایک فعل کو دیکھ کے عقل عاجز ہو جائے اور اس کی گونج نہ پہنچ سکے تو بہت ہی معمولی بات ہے ہزاروں کام میں اور ہماری سمجھ میں نہیں آتے اور ہزاروں فن ہیں جن کے سمجھنے کا ہم خیال ہی نہیں کر سکتے کیا ہم ان انسانی افعال کا نام معجزہ رکھیں گے؟ نہ معجزہ ہے کہ خشک دھن میں میوہ لگ جائے پھانوس سے شمعیں پانی کا چشمہ بننے لگے اور جہنم کے اندر بیٹا ہو جائیں کوڑیوں کو آرام ہو جائے گھوڑا آسان پڑنے لگے خلافت ہو پانی برسنے لگے یہ باتیں نہ صرف مجنوناہ خیالات ہیں بلکہ اُس کی بھی سخت توہین کی باعث ہیں جس کی ذات سے ان واقعات کی نسبت دی جاتی ہے۔ خدا نے تعالیٰ ہی کو اس لئے سبوت خیر کرتا کہ وہ اس کے قانونِ قدرت کو ہمیشہ بدلا کرے اور اس کے کرداروں میں اس کے قواعد کو ہوش سنبھالتے ہی سنبھالتا اس کو لے لگے۔ یہ قانونِ قدرت ہو چکا ہے کہ جب دخت کے ریشوں میں زمین سے عرق چھوٹنے کی طاقت سلب ہو جائے اور وہ اپنی کل طوبت سے بے بہرہ ہو جائیں ہرگز پہل نہیں دیکھتا اور نہ ان میں دوبارہ مریض

ہونے کی قوت باقی رہتی ہے اب ایک شخص اسی کو سرسبز کر دے اور خلافت معمول اس میں سیوے لگا دے یہ تو گویا اس نے اتنے ہی قوانین قدرت پر لکھ صاف کیا اور اگر یہ بات نہیں ہے اور اس نے دوسرے پہلو اختیار کیا ہے یعنی چیزیں کی اصل قدرت کو نہیں بدلا ہے بلکہ لوگوں کو نئی صورت یا خلافت حضرت سمیت میں دکھا دیا تو اس نے خدا کی مخلوق کو بہت ہی حجاب دیا کہ چیزیں کچھ اور دکھائی کسی صورت میں گئی رنج و نیامیں کسی نبی کے ایسے معجزہ کا پتہ نہیں لگتا جو خلافت فطرت باری تعالیٰ نے کسی زمانہ میں نمود پذیر ہوا ہو اور کچھ دیکھ اس کا اثر باقی ہو۔ مثلاً کسی نبی نے کسی پہاڑ سے چٹمہ بہا دیا مگر رنج جا کے دیکھو تو وہاں نہ چٹمہ ہے نہ تری ہے نہ سبز ہے۔ اور اگر ان باتوں کو فرض کر لیں کہ یہ صحیح ہیں تو پھر سوال یہ پیدا ہو گا کہ معجزہ کے دکھانے سے فائدہ ہی کیا ہے۔ اگر ایک شخص نے سوکے درخت میں سیوے لگا دیے اور وہ کھلا بھی دیے تو خلافتی اثر ان پہلوں کا کیا والے پر کیا ہوا۔ انسانی تمدن میں اس سے کیا ترقی ہوئی۔ کوئی شخص کسی ایسے درخت کا پتہ دیکھتا ہے کہ اب بھی اس میں پھل لگتے ہیں یا کسی ایسے شہر کا نشان بتا سکتا ہے جو معجزہ سے بسایا گیا ہو اور وہ اب تک آباد و خوب یہ بات نہیں ہے تو نبیوں کے معجزے اور ولیوں کی کرامتیں محض ہنگامی ہوتیں اور ایسی ہنگامی باتوں کی جسد قدر و منزلت ہو سکتی ہے وہ کسی سے چھپی ہوئی نہیں ہے قرآن مجید نے جہاں اور ا فوق الفطرت باتوں سے انکار کیا ہے وہاں اس قسم کے معجزوں سے بھی پہلو بچا یا ہے اور جب کہ یہی معجزہ کے طلبکاروں کے آگے کوئی بات پیش بھی کی ہے وہ فطرت اور اس کے گہرے ساندوں کی ہے۔

جلدی اس تحریر سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ میں نفس معجزہ سے انکار ہے بلکہ ہم معجزہ کو مانتے تو ضرور ہیں لیکن ان کے ایسے محدود معنی نہیں لیتے جو عام طور پر سمجھ لئے گئے ہیں ہم کہتے ہیں کہ معجزہ حضرت کا بہت بڑا راز ہے کہ جب تک فطرت قائم ہے وہ بھی باقی ہے۔ دراصل معجزہ نبوت اور فطرت لازم و ملزوم ہیں اور ایک چیز دوسری چیز کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی ہم اس بات کے قائل ہیں کہ ہمارے نبی معصوم و غرانبیائے معجزے دکھائے لیکن آپ کے وہ معجزہ دیر پا اور خیر فانی ہیں اور جب تک یہ دنیا قائم ہے کہی آن کی بزرگی میں فرق نہیں آسکتا۔ ہماری نظریں ان تعلق کی طرف ہیں جو آپ کو اپنے خالق کے ساتھ تھے اور ہم اعتراف کرتے ہیں کہ اس تعلق کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ وہ کوئی بات تھی جس نے آپ کے بزرگوں کو آپ کا مطیع بنا دیا تھا اور اس وقت کہ آپ بے سرو سامان تھے کیوں آپ کے چچا آپ پر ایمان لائے اور انسانی فطرت کے خلاف کیوں انہوں نے ایسا کیا کیوں ان بوڑھے سرداروں نے جن میں صحرائی آزادی خون کی طرح سے ملی ہوئی تھی اور جن کے سامنے آپ پیدا ہوئے ہمیشہ پائی بڑے ہوئے اور پہر نبوت کا دعویٰ کیا وہ کیوں اور کس صورت سے معتقد ہو گئے اور معتقد بھی ایسے کہ ان کی اطاعت مثل غلاموں کے کی ایک بے سرو سامان شخص میں جس نے نہ کبھی تسلیم پائی نہ حکما کی صحبت میں شجاعت کا سے یہ قدرت پیدا ہو گئی کہ اس نے زمانہ کا ساتھ نہیں دیا بلکہ زمانہ کو اپنا کر کے دکھا دیا۔ یہ باتیں کچھ معمولی نہیں ہیں ان پر بحث غور و فکر کی حاجت ہو اور بغیر ایک کافی وجہ کے ان کا سمجھنا ناممکن ہے۔ کوئی بھی نظریہ دنیا کی تاریخ میں

ایسی نہیں ملتی کہ وحشی جملہ کے گردہ سے بت پرستوں کے مجمع سے صحرائی قوم سے ایک ایسا شخص پیدا ہو جو نہ صرف قدیم ادیان ہی پر غالب آجائے بلکہ قدیم پر شوکت سلطنتوں کی بھی اینٹ سے اینٹ بجائے۔ جتنی حکما پیدا ہوئے علم و حکمت کی معدن سے جو وہ پیدا ہوا تو ہندوستان جیسے ترقی کمال خطہ سے نہشت پیدا ہوا تو ایرانی سرزمین سے جس کی سلطنت حکمت اور صنایع کی دھوم مچ رہی تھی اسی طرح جتنے حکیم اور صلح پیدا ہوئے سب تمدن ممالک سے مگر کیوں کر ہو سکتا ہے کہ ایک شخص وحوش و بہائم میں پیدا ہوا ان ہی میں پرورش پائے نہ اسے تعلیم ملی ہو اور نہ تمدن کے قواعد سکھائے گئے ہوں بہرہ وہ ایک جدید تمدن کی بنیاد ڈالے اور اسکے تمدن کا اثر نہ صرف عرب پر بلکہ اور تمدن ممالک پر بھی پڑے۔ اس کی وفات کے بعد کیوں نہیں اور لوگ ہونے کے عرصے میں کامیاب ہوئے اور کیوں وہ خود رہتی سے فنا دیئے گئے کس غیر معمولی عقل سے اس نے کام لیا جو وہ نہ لے سکتے تھے اور کیا ایسی اعلیٰ تدبیر کی جو اور عویداران نبوت نہ کر سکتے تھے۔ نہ کسی بڑی عقل سے کام لیا گیا نہ کوئی ایسی اعلیٰ تدبیر کی گئی جو سمجھ میں نہ آئے وہی سادہ معاشرت وہی معمولی تدبیر وہی کارروائی جو عام طور پر کی جاسکتی ہے زمانہ نبوت تک کی۔ زندگی بسر کرنے کا بھی وہی طریقہ رکھا جو اور لوگ رکھتے تھے۔ جب کوئی غیر معمولی بات نہ تھی تو پھر رہ رہ کے یہی سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس پاک شخص نے کیا اصول پڑا جو کاتیرہ سو برس گزرنے کے بعد بھی اثر نازل نہیں ہوا ہے اور جو حرارت کہ ابتدائی سنین اسلام میں مٹی جوں کی توں باقی ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ سلطنت مذہب کی زندگی کی باعث ہو تو پھر اسلام ایسے دور و دراز ملک میں کیوں ترقی کر رہا ہے جہاں ایک دن بھی مسلمانوں کی سلطنت نہیں ہوئی اور نہ وہاں کی زمین کا ایک چٹہ ان کے قبضہ میں آیا ہوگا کیوں انسانی فطرت کے مطابق ثابت ہونا چاہتا ہے اور کیوں کہ ایک ناخواندہ نفس نے فطرت کا اس گہرائی سے مطالعہ کیا کہ اپنے تمام اصول اسی کی بنیاد پر قائم کئے کس حکیم یا صلح نے اپنے نئے عقیدے کی کوشش نہیں کی اور قہر مندوں حکما اور صلحان قوم میں کس کے نام لیوا نظر آئے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آست کہاں گئی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کی آست کیا ہو گئی حضرت لوط حضرت نوح حضرت یعقوب حضرت یوسف حضرت موسیٰ کی آستیں کہاں گئیں اور اب ان کا کوئی کچھ نکال سکتا ہے حضرت یحییٰ یا حضرت موسیٰ کے نام لیوا اگرچہ باقی ہیں مگر ان کے اعتقادات کا خدا ہی حافظ ہے۔ ان کی اعلیٰ تعلیم کہاں سے اور وہ کونسی کتابیں پڑ جو ان پر نازل ہوئی تھیں۔ ہزار اختلافات قومی تفریق سلطنتوں کے الٹ پھیر اور نئے نئے عقیدے کے سرگرمیوں نے قرآن میں کیوں نہیں تبدیلی پیدا کر دی جبکہ دنیا کی ہر چیز میں ظرائف تبدیلی لازمی کر دی گئی ہے یہ سلسلہ سیکہ عالم تغیر اور جو چیز تغیر سے حادث ہے پس عالم حادث ہے ہر مقام پر بھیجے ہوئے ہوتے قرآن کے مقابلہ میں کیوں کر غلط ہو گیا دنیا میں کونسی کتاب ہے جو بلا تبدیلی و تغیر تیرہ سو برس سے یکساں چلی آتی ہو اور لا اکون ظاننی تفسیرات اس میں ایک حرف کی ہی تبدیلی پیدا کر کے اخیر کی بات ہے اور کیوں نہ ہیں اس راہ کا پتہ لگانا چاہی اور اس کی تہ تک پہنچنے کی کوشش کرنی چاہئے ممکن ہے کہ ہم اپنے ارادہ میں کامیاب ہوں اور اگر نافرمانی جہنمی

سے نہ یہی کامیاب ہوئے جب بھی کچھ نہ کچھ میں حال ہی ہو جائے گا اور بہت سی نامعلوم باتیں معلوم ہو جائیں گی۔

ہمیں کچھ دیر کے لئے ذرا پیچھے ہٹ کر دنیا کے نظام پر غور کرنا چاہئے اور سب سے پہلے یہ دیکھنا ضرور ہے کہ دنیا میں بتدریج اور مسلسل طریقہ ہزاروں برس سے یکساں کیوں کر چلا آتا ہے اور کیا وجہ ہے کہ اس ترتیب اور تسلسل میں کسی صدی کسی قرن کسی سال کسی ماہ اور کسی دن میں فضا بھی فرق نہیں پڑا۔ ابتدائی زمانہ میں انسان کی کیا کیفیت تھی اور اس کے تمدن کی کیا حالت تھی اور کیا لباس پہنتا تھا اور اس کے کیا خیالات تھے کیوں وہ ایک ہی حالت میں نہیں رہا اور نہ اس کے بعد اس کے اپنے خیالات محسوسات معاشرت اور تمدن میں کیوں اتنی تیزی اور اصلاحوں کی ضرورت پڑی اور کس چیز نے اسے مستعد کیا کہ وہ تمام کائنات میں ایک حد تک اپنے کو اس طرف الخیالات ثابت کر دے۔ انسان کی جواب حالت یہی کتنی صدی بلکہ کتنی ہزار برس پہلے تھی یہی دماغ یہی ہاتھ یہی قیاد ویدی آنکھیں ایک ہی آہ وہو ایک ہی مرزومہ وہ کیا کہ زمانہ گزرنے گزرتے انسان انسان بن گیا اور کیوں نہیں اس نے ایک ہی بار ترقی کر لی اور کیوں نہیں وہ ایک ہی حالت پر قائم رہا یہی مادہ حضرت برہم علیہ السلام کے وقت میں تھا یہی اجڑنے لاتیجہ یہی موجود تھے یہی خلا یا فیر خلا یہی تھا مادہ نے کیوں نہیں وہ ترقی کی جو حق ہو رہی ہے۔ اگر مادہ میں فی الحقیقت اور ایک ہوتا ضرور وہ اسی زمانہ میں کچھ ہاتھ مارتا اور اس کی حالت ہمیشہ یکساں رہتی مگر یہ نہیں ہوا مادہ اگر قدیم ہے تو وہ یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ اس میں اور اک اور شعور بھی ہے۔ مادہ کی قدامت غیر قدامت میں بحث کرنا بحث ہے جبکہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ مادہ میں کتنی ترقی ہو چکی اور اک ہے۔ ان سب باتوں پر غور کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ ضرور ایک ہستی ہے کہ جو مادہ میں فیر معلوم اور اک پیدا کرتی ہے اور خاص اسی مادہ سے انسان بنتا ہے۔ جو اجزاء انسان میں ہیں وہی ایک درخت میں ہیں اور وہی ایک حیوان میں ہیں پھر جس چیز نے اسے یہ قوت دیا اور ایسی کونسی پوشیدہ قوت ہے جس نے اسے آسمان پر چڑھا رکھا ہے۔ ایک بندیا ایک کتے میں جبکہ وہ ایک ہی مادہ سے بنا ہوا ہے یہ عقل کیوں نہیں پیدا ہو گئی مادہ کیوں نہیں ایک بیل کو انسان بنا دیا مادہ کی جب خاص خاص صفات شخص ہو گئی ہیں ان کی تبدیلیاں مختلف اجسام میں کیوں جا کے نیا نیا رنگ اختیار کرتی ہیں۔ بکری اور شیر کے مزاج میں کیوں بہت بڑا بل سے شیر کیوں گوشت کھانے پر مجبور ہے اور بکری کیوں نہیں گوشت کھاتی۔ وہ کیا کہ شیر میں اتنی فیر معمولی قوت ہے اور گھوڑے میں جو اس سے زیادہ جسم اور طاقت ہے یہ قوت نہیں ہوتی۔ مادہ میں کیوں اتنا فرق پیدا ہو گیا اور مادہ نے کیوں ان جانوروں کو یکساں حالت پر نہیں رکھا۔ اجسام کے معمولی اختلاف کے سوا کوئی بھی فرق ایک کتے اور بھیرے یا شیر میں نہیں ہے وہی گوشت وہی پوست وہی خوراک وہی اثر ہاں وہی گردے وہی خون ہر کیا وجہ ہے کہ قوت اور خونخواری میں ایسا اختلاف ہے۔ یہ باتیں ہیں جو مادہ توجہ کی محتاج ہیں اور یہ اہم سوچیں جن میں حضرت کے رازوں کا کچھ چھپ لگتا ہے۔ ہر دیکھنے کی بات ہو کہ ایک ہی جنس کی اہم میں ہی باہم ایک اختلاف ظہیر سے جس طرح ایک ماں باپ کے بچوں کی خصوصیات

بہت ہی محسوسات معاشرت و خیالات میں فرق ہو گا اسی طرح ایک شیر کے بچوں میں بھی اختلاف ہو گا۔ ایک ہی خون کے سبب ہوئے ایک ہی ماں کے دودھ پئے ہوئے ایک ہی آب و ہوا میں پرورش پائی ہوئی ہر بھی ان میں کیوں اختلاف رہتا ہے اور ان کے مزاجوں میں خواہ جادو نہ ہوں یا انسان کیوں عظیم فرق پایا جاتا ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ انسان اپنی کمزوریوں کی بناوٹ سے مجبور کیا گیا ہے کبھی اس کی کمزوری کی بناوٹ ہو دیا ہی اُس کا منہج ہو تو پھر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک ہی والدین کے بچوں کی کمزوری کی بناوٹ یکساں کیوں نہیں ہوئی اور ان میں کیوں اختلاف رہا۔ اس اختلاف سے اتنا پتہ تو ضرور چلتا ہے کہ مادہ سب باتوں کی خبر ہے مگر اس میں ادراک نہیں ہے اور یہ ادراک جو اس میں ودیعت ہوا ہے ضرور ایک پوشیدہ قوت کی طرف سے ہے اور جس قدر تبدیلیاں ہوتی ہیں سب اسی قوت سے پیدا ہوتی ہیں اور جہاں تک غور کیا جاتا ہے ان ہی تبدیلیوں سے کائنات کا انتظام چلتا ہے۔ اگر ابتدا سے انسان اور حوا کی ایک ہی رشتہ دہنی اگر آغاز پیدائش سے کسی قسم کا تغیر و تبدل نہ ہوتا تو یہ اُس وقت ضرور خیال آ سکتا تھا کہ منظم کوئی ذات نہیں ہے۔ ہر زمانہ اپنے کینڈے پر چل رہا ہے اور یوں ہی ہوتا چلا جائے گا۔ فی الحقیقت اگر خدا سے تعالیٰ کی ذات کا پتہ لگ سکتا ہے تو صرف اس اختلاف سے اور اسی تغیر و تبدل میں ہم خدا سے گواہ ہو سکتے ہیں۔

اس کے علاوہ ایک اور پہلو بھی خدا شناسی کا ہے اور وہ انسان کے مختلف مدارج ہیں۔ اول دن سے انسان کی فطرت میں یہ ودیعت ہوا ہے کہ اُن کا ایک سرگروہ ہو کچھ انسان ہی پر موقوف نہیں ہے بلکہ جانوروں میں بھی ایسا دیکھا گیا ہے۔ مثلاً ہر نفوس کے جھنڈ میں ایک جہنا ضرور ہوتا ہے اور شکاری اسے ابھی طرح جانتے ہیں ہیروں کی مثل تو عوام کے بھی زباناں زور ہے کہ اگر آگے والی ہیرا ایک تیار ہوئے تو سب ہیرے اس کے پیچھے ہوتے ہیں۔ ہوا میں قازیں جب برا باندھ کے اڑتی ہیں تو ضرور ایک قاز سب کے آگے ہوتی ہے اور جس سیدھے میں وہ جاتی ہے سب اُسکے پیچھے پڑ جاتی ہیں۔ شہد کی مکھیوں کی کیفیت تو عام طور پر سب کو معلوم ہے کہ ایک بادشاہ ان میں رہتا ہے اور سب مکھیاں اُس کی متابعت کرتی ہیں عرضی اس طرح سے کہ وہیں ہی انتظام فطرت کی طرف سے فایم جو اور اس انتظام پر کوئی بھی شک نہیں کر سکتا اسی طرح سے انسان بالطبع ایک دوسرے کا محتاج پیدا ہوا ہے اور اول روز سے ہوش بہناتے ہی اسے ایک رہنما کی ضرورت ہوتی ہے پہلے وہ والدین کی سرپرستی میں رہتا ہے اور جب تک اپنا دباؤ باپاں نہ چھاننے لگے اُن ہی کی اطاعت کرتا ہے اور جب بالغ ہوتا ہے اور اُس پر اپنی زندگی بسر کرنے کا بوجھ پڑتا ہے تو وہ پہلے رہنما کی تلاش کرتا ہے جو اسے زندگی بسر کرنے کے قاعدے بتا سکے اور اپنے تجربے سے اسے نئی باتیں سکھائے۔ ہر حالت میں اُسے ایک حکم کی ضرورت ہوتی ہے خواہ وہ کوئی فن سکھے خواہ کوئی علم خواہ سپاہی بنے خواہ فقیر خواہ چور بنے خواہ نیک بخت بغیر علم کے وہ کچھ نہیں کر سکتا۔ جب یہ ساری باتیں ثابت ہو گئیں تو یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ فطرت نے خود اس کی طبیعت میں دوسرے شخص کی اطاعت کرنے کی ضرورت پیدا کر دی ہے اور یہ ضرورت اخیر میں اُس کی زندگی کا جزو اعظم بن گئی ہے۔ لیکن نہیں کہ وہ دنیا میں پیدا ہو

اور بغیر دوسری کی مدد کے زندہ رہے بڑے بڑے رشیدوں اور ولیوں کی دستاویزی نہیں اور تارک الضیاع
کو بھی دیکھا ہے مگر ان کا دنیا کے ترک کرنے کا اوجھل غلط اور محل معلوم ہوا ہے۔ کیا تاشہ کی بات ہے کہ دنیا
ہی میں رہتے ہیں۔ اسی آب و ہوا میں زندگی بسر کرتے ہیں لباس پی پگزارا کرتے ہیں اور پہرہ دعویٰ ہوتا ہے کہ ہم
دنیا کو چھوڑ دیا۔ آبادی سے کنارہ کرنے کا نام ترک دنیا رکھا ہے۔ کسی فاریں گوشہ گزین ہونا اور کسی سے رُکنا
نہ کہنا اُس فطرت کو نہیں بدل سکتا جو باری تعالیٰ نے انسان میں ودیعت کی ہے۔ وہاں ہی ان لوگوں کو وہی
احتیاج رہتی ہے جو زندگی کے لئے لازمی ہے اگر ہونا ہو تو وہ ایک لمحہ میں مر جائیں۔ اور اکثر تو ایسا دیکھا گیا ہے
کہ ان لوگوں کے معتقد ریال خجل ہی ہیں انہیں پہنچاتے ہیں اور ان کی زندگی کا وار و مدار مریدوں کی مدد پر بہت بڑا
ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ انسان مدنی الطبع پیدا ہوا ہے اور اس کی زندگی کا وار و مدار واروں کی مدد پر رکھا گیا
ہے ایک دوسرے کا محتاج ہے اور ایک کو دوسرے سے احتیاج ہے جب احتیاج ہوتی تو اسے اطاعت
بھی لازمی ہو گئی اور اس کا فرض ہو گیا کہ وہ اپنے ہی جنس کے کسی شخص کی اطاعت کرے۔ اب یہ لیاقت اور
قابلیت پر موقوف ہے کہ کسی شخص نے اپنے دس مرید بنائے اور کسی نے سو اور کسی نے ہزار اور کسی نے دھڑلہ
اب اس مطیع یا مرید بنانے کا دوسرا سہلو ہے۔ مرید بنانا تو آسان ہے لیکن ان مریدوں کو ہمیشہ پٹا مطیع بنانے
رکھنا یہ دوسرا امر ہے۔ مثلاً چند آدمی ایک شخص کو اپنا مرشد ماننے ہیں اور ان کی کوئی خاص غرض ہے جس سے وہ
میسے معتقد و کمائی دیتے ہیں اگر وہ غرض ان کی کل گئی تو پھر ان کے اعتقاد کی وہ کیفیت نہیں رہنے کی جو ابتدا میں
تھی اور اگر وہ غرض ان کی نہیں نکلی اور اسے ایک زمانہ گزر گیا پھر بھی وہ عقائد میں کچھ ہوجائیں گی۔ اور اگر غرض
کرو نہ بھی ہوئے پیر کے مرنے کے بعد تو ضرور اعتقادات میں کمی آجائے گی اور چند سال کے بعد کوئی جاننے
کا بھی نہیں کہ کوئی پیر صاحب یہاں بیٹے تھے اور ان پر لوگوں کے یہ اعتقادات تھے۔ ہندوستان ہی میں نہیں بلکہ
دنیا کے ہر ملک میں ہزاروں پیر ہوئے مگر اب ان کا معتقد شکل کوئی نکلے گا کہیں ان لوگوں کو پیر کہتے ہیں
کہیں ریفارمر یعنی مسلم کہیں رشی اور کہیں ادنا کہیں سینٹ کہتے ہیں۔ ان سب کا ایک ہی مفہوم ہے اور یہ
ہر ملک میں زبان اور محسوسات کے اختلاف کی وجہ سے نئے نئے ناموں میں پکارے جاتے ہیں ہزاروں
ہوئے ورفنا ہو گئے مگر آج ان کا نام لینے والا ایک بھی نہیں نکلے گا اور اگر ان میں سے بعض کے نام بھی مشہور
ہیں تو ان کے اعتقادات ایسے سر ہو گئے ہیں کہ جتنا ہونا چاہئے وہ احترام ان کا نہیں ہوتا۔
اسکے علاوہ ایک اور بات بھی پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ قدرت نے کائنات کی ہر چیز میں ایک امتیاز
پیدا کیا ہے اور اس امتیاز کا سلسلہ ذرے سے لیکے آفتاب اور تمام بڑے سے بڑے کڑیوں میں پایا جاتا ہے
ایک گھوٹا ہے کہ وہ کراہی کی گائیں میں یا کتوں میں جونا جاتا ہے اور بچا رہ ساجدون جڑ لگاتے لگاتے مچا ہو
کبھی نہ اسے اچھی طرح کھانے کو ملتا ہے اور نہ اس کی خدمت ہوتی ہے ایک گھوٹا ہے جو شاہ کے مطہر میں
بندھا رہتا ہے دو دہلیدیاں کھاتا ہے اور گھڑی آدھ گھڑی کی سواری کے بعد پہرہ رام اپنی زندگی بسر کرتا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ مثل انسان کے حیوان کو خوشی اور غم زیادہ محسوس نہیں ہوتا پہلی اس میں تکلیف اور آہستہ محسوس کرنے کی جس موجود ہے اور ضرور اس سے متاثر ہوتا ہے۔ آقا کا معمولی طور پر اس کی ایال اور سر پر ہاتھ پیرنا اس کی بے انتہا شادمانی کا باعث ہوتا ہے۔ اس طرح ہر جانور کا وجہ ہے۔ جانور تو اپنی حالت آپ بیل جی میں سکتا ہے کہ کسی پوشیدہ قوت ہے کہ ایک جانور کو میدان جنگ میں گولیوں اور گولوں کی بارش میں لے جاتی ہے اور ایک جانور کو اسیرانہ اسطبل میں رکھتی ہے کس چیز نے جانوروں میں امتیاز پیدا کیا ہے اور کونسی قوت ہے جو انہیں اعلیٰ ادا دے دے پر پہنچاتی ہے؟ اسی طرح فطرت نے انسان میں بھی ابتداء ہی سے مدایح قائم کئے ہیں اور انسان کو اس میں کچھ بھی دخل نہیں بلکہ اس کے خون میں امتیاز کرنا ملا ہوا ہے اور یہ امر اس کا طبعی ہے کسی نہیں ایک بادشاہ ہے ایک فقیر ہے ایک مریض ہے ایک صیغہ ہے ایک عالم ہے ایک جاہل ہے بغرض مدایح میں امتیاز ہوئے ہی کی وجہ سے ایک دوسرے کی اطاعت کرتا ہے۔ اسی انسانی فطرت کے مطابق خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ہم نے بعض کو بعض شخصیت دی اس صیغہ بات سے کوئی انکار نہیں کر سکتا تو فطرتاً انسان کا فرض ہے کہ بڑگی کی تشکیل کرے اب دیکھنا صرف یہ ہے کہ وہ بڑگی اسے کسی پوشیدہ قوت سے پہنچی ہے یا اس کی گدی ہے۔ اگر فطرت کا ہاتھ اس کے سر پر ہے اور وہ اسی بنا پر بڑگ بنا ہے تو تو اس کی یہ بڑگی فطرت کے قیام تک رہے گی اور اسے کسی حالت میں بھی زوال نہیں آسکتا اور اگر اس کی بڑگی میں فطرت کا ہاتھ نہیں ہے تو وہ قیامت تک دیر پا نہیں رہ سکتی اور بہت جلد فانی ہو جائے گی۔ اب صرف دیکھنا یہ ہے کہ انسان کو اپنے خالق کے ساتھ کیوں کر خلق ہوتا ہے اور اس خلق کے معنی کیا ہیں۔ اس بات کو سمجھنے کیلئے کہ انسان کائنات کا ایسا ہے۔ اور میں اشرف ہے اب یہ شرف اور بزرگی اس کی پیدا کی ہوئی تو ہرگز نہیں ہو سکتی کیوں کہ اگر ہر شے میں خود کچھ ہوتے یا بننے کی قدرت ہوتی تو فطرت کی ہر شے میں ہونی چاہئے تھی جب کوئی منتظم ہی نہیں ہے پھر کس نے انسان کو اشرف بنا دیا۔ اگر یہ آپ ہی آپ بنا ہے تو اس کا یہ دعویٰ جو بنا ہے کیوں کہ جن اجزاء سے اس کی ساخت ہوئی ہے ان ہی اجزاء سے ایک حیوان کی اور ان ہی اجزاء سے ایک وحش کی۔ ان میں ہی یہ طاقت ہونی چاہئے تھی کہ بتدریج ترقی کرتے کرتے یا زمانہ گزرتے گزرتے وہ بھی اشرفیت کے دائرہ میں آجاتے مگر جب یہ بات نہیں ہوئی تو ہم سمجھتے ہیں کہ علاوہ ان اجزاء کے جو کہ حیوانات نباتات جمادات میں شامل ہیں ضرور ایک علیہ جو ہر جمیع ہے جو کائنات کی کسی چیز میں نہیں ہے اور اسی جو ہر کی وجہ سے اسے تمام کائنات کی اشرف پر شرف ملا ہے وہ جو ہر اس نے نہ ان خود پیدا کیا ہے نہ آپ سے آپ اس طبیعت میں پیدا ہوا ہے کیوں کہ اگر ان دونوں باتوں میں سے ایک بات ہوتی تو ضرور اس جو ہر کا خود انسان ہی پتہ لگا لیتا اور جب کہ علوم جدیدہ صاف صاف اشارہ کر رہے ہیں کہ ابھی تک انسانی بزرگی کا ایک ہزارواں حصہ بھی نہیں چھاننا گیا ہے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جو ہر کسی ایسی پوشیدہ قوت کا عطا کیا ہوا ہے جو ہر جگہ ہے مگر وہ کمائی نہیں دیتی جس کی ریشہ دوانی ذرہ ذرہ میں ہو رہی ہے مگر ان آنکھوں سے نہیں سمجھتی اس بنا پر قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے کہ میں تمہاری رنگ شریان

بھی زیادہ قریب ہوں جتنا تم میرے پاس آتے ہو میں تمہارے قریب آتا ہوں جتنا تم مجھے دور ہوتے ہو میں تم سے اور بعید ہو جاتا ہوں۔ بہر حال یہ ثابت ہو گیا کہ کوئی خاص جوہر انسان میں ضرور ہے اور وہ ایک پوشیدہ قوت کا عطا کیا ہوا ہے وہی پوشیدہ قوت امتیازیہ مدایح قائم کرتی ہے اور اسی پوشیدہ قوت نے انسان میں یہ تفریق پیدا کر رکھی ہے جو ہم روزمرہ اپنی انگلیوں کے آگے دیکھتے ہیں۔ اور اخیر اسی پوشیدہ قوت کا نام ہم نے حقیقہ غالب رکھا ہے۔ اب یہاں سے دونوں باتیں ثابت ہو گئیں ایک تو باری تعالیٰ اور دوسرے کائنات میں اس کا دخل جب دخل ہوا تو اب اس کے اختیار میں ہے خواہ کسی کو اپنے خاص کام کے لئے چن لے اور اس سے اپنی مخلوق کی بہتری کے لئے مسلمان پیدا کرے اس جوہر میں جو خاص اس خالق نے ہر انسان کو عطا فرمایا ہے اپنی مرضی شامل کر دے اور اس سے وہ وہ کام لے جو وہ محض ایک معمولی انسان کی صورت میں ہرگز نہیں کر سکتا تھا۔ دران کا سو کو کبھی آیات و بینات کے نام سے پکارتی اور کبھی مجاز سے تعبیر کرے وہ ایسے پاک نفس سے جسے اس نے اپنی مرضی کے پورا کرنے کے لئے چن لیا ہے باتیں ہی کری اور اس کی باتیں کرنا ہماری ہی باتیں کرنا تو بیشک نہیں ہونے کا بلکہ وہ رازدارانہ طریقے ہوں گے جنکے بیان کرنے کی نہ ہیں طاقت ہو اور نہ ہماری زبان میں الفاظ پیدا ہوتے ہیں۔

یہیں سے عباد اور جمود کے تعلقات کا حال کہلتا ہے اور یہیں سے مخلوق اور خالق کے ارتباط کا دار و مدار ہوتا ہے۔ اس اپنی مخلوق کو پیدا کر کے ان قوانین کے مطابق تعلیم دی جو وہ روز ازل میں بنا چکا ہے اور ان قوانین کو چونکہ اس کی ذات سے ایک خاص نسبت ہے اسلئے کوئی شخص ان کا کبھی نہیں لگا سکتا اور جس طرح اس کی ذات کی کہنہ کے سمجھنے میں عاجز رہے اسی طرح ان قوانین کی برکمی اس کے خیال میں حشر تک نہیں آسکتی۔ اس نے اپنے ان قوانین قدرت کی بنا پر پہلے انسانی مخلوق میں حضرت آدم کو چن لیا اور انسانی زبان میں ان کے کچھ حالات بیان فرما دیے اور وہ حالانہ جیسے ہی ہیں جو حضرت آدم کے زمانہ کی معاشرت سے تعلق رکھتے ہیں مثلاً انہیں منع کرنا کہ جس شخص سے پاس جانے کے لئے ہم نے منع کیا ہے وہاں نہ جانا اگر جاؤ گے تو مافرانوں میں سے ہو گے۔ قرآن کا اس بیان سے اصل مقصود یہ ہے تاکہ تبدلی دنیا کی معاشرت محسوسات و مضمینات معلوم ہوں اور یہ سمجھ میں آجائے کہ مذہب حقیقی نے اول ہی اول انسانی تعلیم کا طریقہ کیا۔ کھانا۔ اسی طرح جتنے قرآنی شخص ہیں سب میں یہی بالفطرت مضمر ہے۔ نا سمجھ نہیں سمجھتے اور محض اپنی لاعلمی سے اعتراض کرتے ہیں حضرت مسیح علیہ السلام کا قصہ کہ وہ شی کے پرند بنائے تھے اور ان میں جان ڈال دیتے تھے محض اس بنا پر بیان کیا گیا ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں کے یہ عقائد و خیالات تھے مگر اخیر یہ ساری باتیں جاتی۔ ہی تھیں اسلئے حضور انور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جن امور کی نسبت آئی ہے ان میں یہ مافوق الفطرت باتیں مطلق نہیں ہیں جب آپ سے ہجرے کی خواہش کی گئی تو آپ نے صاف فرمایا اے نادانوں کیا معجزہ چاہتے ہو جبکہ عالم خدا کے معجزوں سے بہرہ ہوا ہے۔ دن اور رات کا تغیر و تبدل ہیں مستعد اور غیر فطرت کے کاموں میں ہم آہنگی کیا ان فطرت کی انبیاء کے آگے ہی کسی معجزہ کی ضرورت ہے انسانی

طبائع فطرت کے مشاہدات کے قابل بن چکی تھیں اور ان میں یہ قابلیت پیدا ہو چکی تھی کہ وہ کائنات کی چیزوں کی اہمیت سمجھنے لگیں نہ ان کے آگے یہ ضرورت تھی کہ حضرت ابراہیم کے قصے بیان کئے جائیں کہ ان کے لئے کس طرح باغ بن گئی تھی اور نہ یہ حاجت تھی کہ حضرت یح علیہ السلام کی طرح سے مٹی کے جانوروں میں جان ڈالی جاتی نہ انہیں یہ ضرورت تھی کہ حضرت موسیٰ کے صبار و ضبط کا قصہ بیان کیا جاتا۔ قرآن مجید کو بغور دیکھنے والا سمجھ سکتا ہے کہ خداوند تعالیٰ نے طبائع انسانی کی تدریج ترقی کا حال بیان کیا ہے اور دکھایا ہے کہ پہلے ہم انہیں کیوں کر تعلیم دی اور اب ان کو کیوں کر تعلیم دیتے ہیں۔ ہمارا پہلا طریقہ تعلیم کیا تھا اور بعد ازاں ترقی ہوتے ہوئے اس میں کیا کیا تغیر پیدا ہوا۔

سب کے بعد حضور انور رسول خدا محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ آیا اور نبوت کے لحاظ سے یہ زمانہ اخیر تھا یا بالغا دیگر خدا کی تعلیم کا سلسلہ میں ختم ہوتا تھا یعنی تہائی تعلیم کی تکمیل ہو چکی تھی اس لئے جو تعلیم آپ کو ملی گئی وہ وہی تعلیم ہے جو ہزاروں برس گزرنے کے بعد بھی زمانہ کے ساتھ بڑا برطانوی کماٹی چلی جائے گی۔ ہماری ان باتوں کو وہی اشخاص بہتر سمجھ سکتے ہیں جنہوں نے قرآنی مضامین کو غور سے پڑھا ہے۔ غرض اس سے جو کچھ پتہ چل سکتا ہے یہ ہے کہ اس تعلق کا نام جو خالق حقیقی کو اپنے کسی خاص بندے سے ہوتا ہے اور اس بندے کو وہ مخلوق پر اپنی مرضی پوری کرنے کے لئے چن لیتا ہے نبوت کہتے ہیں اور اس نبوت سے جو کام سرزد ہوتے ہیں انہیں معجزہ کہا جاتا ہے۔ یہ اچھی طرح جان لینا چاہئے کہ معجزہ کی نہ تو کسی قسم میں اور نہ معجزہ کو کراست یا اسند بن کہتے ہیں نہ معجزہ سے یہ مطلب ہے کہ بہانہ تھی کے سانگ دکھائے جائیں بلکہ معجزہ سے جو غرض ہے وہ یہ ہے کہ نبی ایسے قوانین بنا جائے جو قیامت تک بلا تبدیل رہیں اور صدیوں پر صدیاں گزرنے پر بھی ان میں ایک شوشہ کا بھی فرق نہ آئے۔ ان قوانین کا چاہئے تسلیم کرانے والا ہو یا نہ ہو مگر وہ خود مخلوق کے دلوں میں گہر کرتے جائیں اور ہر شخص ان قوانین کی پابندی سے اپنی دنیاوی اور دینی بہبودی سمجھے مثلاً آج ہندوستان میں کسی شہر میں کوئی ایسا حاکم مسلمانوں کا نہیں ہے جو انہیں دینی ارکان کے ادا کرنے کی تاکید کرے اور اگر وہ شریعت کے احکام کی بجا آوری نہ کریں تو ان کے لئے سزائیں تجویز کی جائیں جب ان میں سے کوئی بات انہیں سے پہر کیا وہ یہ کہ مسلمان اس آزادی پر بھی اپنے مذہبی ارکان ادا کرتے ہیں۔ نمازیں پڑھتے ہیں۔ زکوٰۃ دیتے ہیں۔ روزے رکھتے ہیں اور بچہ کرنے جاتے ہیں ایسی کوئی قوت ہے جس نے انہیں ان فرائض کی تکمیل میں جن کو قایم ہوتے ہی ہر صدیاں گزریں ایسا سرگرم بنا رکھا ہے نہ ان کا کوئی کہنے والا ہے نہ انہیں ترغیب دینے والا ہے۔ بس اسی کا نام معجزہ ہے اور ایسی ہی تعلیم کو ہزاروں سال کے بعد بھی یکساں حالت میں رہے خاص نبی سے تعلق ہوتا ہے اور غیر نبی کی قیامت تک ایسی دہر پائے تعلیم نہیں ہو سکتی۔

اب اس سے ایک بات اور پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ ہے کہ نبوت اور معجزہ لازم و ملزوم ہیں۔ اور ایک دوسرے سے کبھی علیحدہ نہیں ہو سکتے۔ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اور بعض قدیم اور جدید علما نے یہ لکھا ہے کہ نبوت

کے لئے سچہ لازمی نہیں ہے ہمارے امام صاحب ثویہ مخدوم فرماتے ہیں کہ اگر سچوں کا نہ بھی ذکر کیا جائے پہر
بھی چاکر خزانہ مان بنی کی صفات اتنی بڑھی ہوئی ہیں کہ نبوت کی شہادت دینے کے لئے کافی ہیں۔ مگر ہم ان کو
قول کو نہیں مانتے اور ہمیں خیال ہے کہ انہوں نے نبوت اور سچہ کی چیزوں کو نہیں دیکھا کہ کائنات کی کس اتہائی
حد و تک پہنچی ہوئی ہیں اور خالق کائنات سے ان کا کیا تعلق ہے۔ الحمد للہ کہ خداوند تعالیٰ نے اپنی قدرت
کاملہ سے معرفت اور حقیقت کے دروازے ہماری آنکھوں کے آگے کھول دیئے اور ہمیں سچا دیا کائنات کائنات
کا یہ تعلق ہے اور قدیم حکما اور فلسفی معرفت کے نکات سمجھنے میں کیسے ناکام رہے۔ اس کا قاعدہ ہے کہ ہر صدی
میں وہ اپنی مخلوق میں سے ایک عبد کو اس لئے چن لیتا ہے کہ جو غلط خیالات بعض خارجی محسوسات اور باطلہ
اور نام کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں پیدا ہو گئے ہیں ان کی اصلاح اپنے ان ہی قوانین قدرت کے مطابق
کراتے جو ہزاروں برس سے سچ ہیں اور کائنات کا انتظام ان ہی پر چل رہا ہے۔ اس صدی میں اس نے
خاص اس عاجز کو چنا ہے اور وہ خود مدد کرتا ہے۔ چوں کہ اس عاجز عبد کے کام میں برابر اس کی مدد شامل
ہے اور عاجز کے ساتھ اس کا ہاتھ کام کر رہا ہے اسلئے خود بخود وہ معاف اور شریعت کے وہ دقائق جو ابھی تک
سر نہ رکھے ہوئے تھے کھلنے شروع ہو گئے ہیں ورنہ اس عاجز عبد کی تو لیاقت سے فی الحقیقت عظیم و اہم کام
بست ہی مستعد ہے۔ جس نے کبھی باقاعدہ تعلیم پائی نہ جسکے سر کبھی فضیلت کی پکڑی بندھی نہ جس نے کبھی مولو
کے آگے دانوئے شاگدی ملے کیا نہ جسے صرف و نحو کا علم ہو نہ اس نے فلسفہ اور منطق پڑھی ہو نہ صمدہ اور شمس
بازنہ کی ورق گردانی کی ہو اور پھر جب وہ آنکھ بند کر کے بیٹھے ظاہری علوم اور باطنی معارف کے کل فقہ سے حل ہوتے
چلے جائیں اور وہ فہم برداشتہ ملکہ کھٹا چلا جائے اور اجزا کے اجزا بالآکلف لکھ ڈالے۔ ان باتوں سے شاید وہ
لوگ چکیں گے جنہوں نے مدت سے ان تعلقات پر غور کرنا ترک کر دیا ہے جو عباد و موجود میں برقرار چلے آتے
ہیں اور جن کے دماغوں میں موجودہ فلسفہ کے مفروضہ اصول نے بجائے روشنی کے تاریکی پیدا کر دی ہے اور
جو آنکھیں بند کر کے بے وقوف بحیروں کی طرح اسی تباہ پر پڑتے ہیں جس پر پورے ملبے جا رہے ہیں۔ مگر جن کے قلوب
تجلیات ربانی سے کسی قدر بھی منور ہیں اور جن کے ربانی تعلقات میں کوئی فرق نہیں آیا ہے وہ ہماری باتوں کو
کان لگا کے سینگے ان کو یقین کریں گے اور کوشش کریں گے کہ ان کے تعلقات بھی بڑھیں خالق کی مرضی
کا نقشہ ان کی آنکھوں کے آگے کچ جائے اور وہ ان ہی آنکھوں سے خدا سے تعالیٰ کا جلال دیکھ لیں۔ اس
عاجز عبد کو خواب میں خاص مدینہ منورہ میں حضور انور محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی بابرکت زیارت کا اس وقت شرف
حاصل ہوا ہے جب حضور ایک کمرہ میں تشریف رکھتے ہیں اور اس عالم کی رحمت نے اس عاجز عبد کی صوت
دیکھتے ہی اپنے پاس بٹھالیا سر پہ ہاتھ پھیرا اور برکت دی جب آنکھ کھلی تو طبیعت کی عجیب کیفیت پائی جسے غرض
اور گہرے گہرے نکات خود بخود حل ہونے لگے اور شریعت محمدی کا راز صاف حیاں ہو گیا خالق حقیقی کی
پرست بھنی جا رہے ورنہ حق آنکھ کس دن دامن۔

ہمارے اس بیان سے معجزہ اور نبوت کا کچھ نہ کچھ مفہوم ناظر کی سمجھ میں آ گیا ہوگا اور اس نے جان لیا ہوگا کہ نبوت اور نبوت نہیں ہے جسے لوگوں نے سمجھ لیا ہے نہ معجزہ کا وہ مقصود ہے جو عام طور پر خیال کیا جاتا ہے۔ تاہم ابھی بہت کچھ باقی ہے اور اس بحث میں ابھی اور کچھ بھی نہیں لکھنا چاہیے۔ ہم اسے ایک حد تک تفصیل کے ساتھ بیان کر چکے اور تمام حکمائے قدیم و جدید کے خیالات پر ایک نظر کر چکے اور کہا میں گئے کہ انہوں نے قدم قدم پر یہی ٹھوکر پر کھائی ہیں اور آخر کس ناکامی میں انہوں نے دنیا سے کچھ کیا ہے۔ چل یہ ہے کہ یہ یمنون ہے بھی بہت ٹھن اور اسے کوئی حکیم نہ دیا فاضل یا عالم کبھی نہیں سمجھ سکتا جب تک خدا کی مرضی اس کے ساتھ نہ ہو خدا اور فطرت کے رازوں کا پتہ لگانے میں محض انسانی عقل کی جستجو ہمیشہ ناکام ثابت ہوتی ہے۔ دنیا میں کوئی چیز اپنی بساط سے باہر کام نہیں کر سکتی جب تک اسے دوسری مدد نہ ہو۔ بڑے بڑے دینی جگاہ دی تھیں صرف بشری کے ذریعہ سے آسانی ایک مقام سے دوسرے مقام پر اٹھانے کے رکھ دیے جاتے ہیں غرض اس طرح جتنے کام ہیں بغیر امداد دوسری چیز کے حل نہیں ہوتے اسی طرح روحانی کمالات اور شریعت کے غوامض ہیں جن کو انسان بغیر ربانی تائید کے محض اپنی عقل کے زور سے نہیں سمجھ سکتا۔

جن حکمائے صرف اپنی عقل کے بہرہ و سہ پر فطرت کے رازوں کا پتہ لگانا چاہا ہے انہوں نے بجائے صاف کرنے اور نکالنے کے حل کرنے کے اور بھی عجیب گی ڈال دی ہے اور یہ عجیب گی ایسی پڑتی چلی گئی کہ صدیوں پر صدیاں گزرنے پر ان میں اور بھی گہری نیا دہ پڑتی گئیں اور آخر یہ سلسلہ یونان کی دیواروں میں الجھ کے رہ گیا۔ اور اگر اسے باہر بھی اثر ڈالا تو اسی عجیب گی کا حصہ میں اب تک یورپ کا اثر حصہ غلطان و پچاں دکھائی دے رہا ہے۔

سائنس یا علوم جدیدہ معجزہ اور نبوت کو رد کرنا ابھی تک اسی کا پتہ نہ لگا سکے کہ صداقت کیا چیز ہے اور ہمارا خیال یہ ہے کہ جب تک صداقت کی پوری توضیح نہ ہو جائے ہرگز معجزہ اور نبوت کا پتہ نہیں لگ سکتا صداقت سے خود معجزہ اور نبوت پیدا ہوتا ہے اور گو یہ صداقت اس عظیم شرفیت اور فضیلت کا سرچشمہ ہے۔ علوم جدید کی ماہر کے لئے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ صداقت کا معیار کیا ہے۔

مسئلہ اول

سوال صرف یہ ہے کہ صداقت کا معیار کیا ہے۔ یہ ایک ایسا ضروری مسئلہ ہے کہ اس کے حل ہونے پر معجزہ اور نبوت کی حقیقت کھل جائے گی علوم جدیدہ کے تمام مسائل میں ہی مسئلہ بے انہما ضروری اور لحاظ کرنے کے قابل ہے۔ سائنس نے بحقیقت ضمیمہ سے صداقت کی شناخت کا نام ہے۔ اور جب تک کہ اس کی پورے طور پر شناخت نہ ہو جائے اس کا راز نہر گز نہیں کھلتا جب راز کھل گیا تو گو یہ صداقت کا معیار علوم ہو گیا۔ سائنس کی فوری قریب سوزون ہو سکتی ہے جو ہم ابھی اور بیان کر آ رہے ہیں مگر اس وقت نہایت افسوس سے دیکھا جاتا ہے کہ سائنس کا تمام علم ادب شرناک، محاورے پر ہوتا ہے اور کہیں بھی صداقت کا پتہ لگانے کی طبع

کوشش نہیں کی گئی ہے بجائے اسکے کہ صداقت کے معیار کی تحقیق میں تکلیف گوارا کی جاتی سائنس کے طلبہ نے اپنی خود رانی اور محکم سے اس پر ایسی تاریکی ڈالی ہے کہ نفس مطلب کو خطا کر دیا ہے۔ ایک ہی مسئلہ ہے اور اس میں اختلاف ہے اور ایک گروہ دوسرے گروہ کے اصول کو مطلق تسلیم نہیں کرتا۔ سائنس کے ماہروں میں سے ایک گروہ کا یہ خیال ہے کہ اور ایک ہی سب چیزوں کا اصل الاصول ہے دوسرے گروہ کہتا ہے کہ استدلال ہی باتوں کی جڑ ہے۔ تیسرے گروہ اس بات کا قائل ہے کہ ان میں سے کوئی بات نہیں ہے بلکہ عقیدہ ان تمام باتوں کا سرچشمہ ہے۔ ہر گروہ اپنا ایک اصول رکھتا ہے اور ایک دوسرے کی تردید کرتا ہے مگر منزل مقصود ان سب کے بہت دور ہے۔ یہ جھگڑا بہت ہی طولانی ہے اور یہ قیامت تک ختم ہونے والا نہیں ہے۔ جہل میں صداقت کے معیار کا پتہ نہ لگانے نے سائنس کے دامن پر شرمناکی کا بدنا و ہتہ بٹھا رکھا ہے۔ اگر کوئی شخص سائنس کی اہلیت دیکھنا چاہتا ہے تو اس کا فرض ہے کہ خود رانی کے عیب سے اپنے کو پاک کرے بغیر اس کے ممکن نہیں کہ وہ منزل مقصود تک پہنچ سکے۔ سوال صرف یہ ہے کہ صداقت کا معیار کیا ہے؟ اسے کہاں پا سکتے ہیں بس ہی ایک نیا کام ہے۔ یہ محض ناممکن ہے کہ خود رائے صحاب میں بطور مثال کے کوئی فیصلہ کیا جاسکے کیوں کہ ان کا جھگڑا کسی بنیاد پر نہیں ہے۔ وہ سب خیالی تکتے لڑاتے ہیں اور ہر گروہ کو اپنے مفروضہ اصول پر بہت بڑا مان ہے۔ ہر ایک اپنے ہی دائرہ میں غلطیاں سچاں ہے جہاں سے وہ کبھی آپس میں نہیں مل سکتے۔ نہ تو ہم ان میں ثالث بن سکتے ہیں اور نہ ہم ان میں سے کسی ایک گروہ کی تقلید کر سکتے ہیں جب تک ہم بطور خود اپنا ایک اصول نہ قائم کر لیں۔ ہر شخص کا یہ خیال ہے کہ وہ ٹھیک اصول پر چل رہا ہے اور اس کے مقابل میں سب کے اصول غلط ہیں اور اپنے اسی مفروضہ اصول پر قائم ہے وہ اپنا پہلو بہت ہی مضبوط خیال کرتا ہے۔ مگر سوال صرف یہ ہے کہ بغیر شہادت کے کیوں کر ہم ایک اصول کو تسلیم کر لیں۔ ایک بار اور بھی ہم اپنے قدیم دشمن خود رانی سے مقابل ہوتے ہیں اور اس کی شہادت کو جانچتے ہیں کہ وہ کتنے باقی میں ہے۔ ایک غلطی ہے جس نے سب کو گھیر رکھا ہے اور وہ غلطی یہ ہے کہ انہوں نے غم کے سرچشمہ کو صداقت کے معیار کے ساتھ مخلوط کر دیا ہے۔ انہوں نے معیار صداقت کے مسئلہ کی وجہ سے پیدا ہے اور انہیں یقین ہو گیا ہے کہ علم کا سرچشمہ جس پر انہوں نے تکیہ کیا ہے اور اسی سے استدلال کرتے ہیں۔ معیار صداقت ہے۔ اور اپنے مخالفین کا منہ بند کرنے کے لئے انہوں نے یہ بیان کیا ہے کہ تمہارا سرچشمہ علم کوئی سرچشمہ علم ہی نہیں ہے۔ ایک گروہ کا عقیدہ ہے کہ الہام یا وحی سرچشمہ علم ہو ہی نہیں سکتا۔ دوسرے کا خیال ہے کہ مذہب سرچشمہ علم نہیں بن سکتا۔ اور چند خندہ آؤر خود رائے یقین رکھتے ہیں کہ استدلال بھی سرچشمہ علم نہیں ہو سکتا۔ خود رانی کا یہ اصول بڑا ہی مضحکہ خیز ہے۔ دنیا کی تو ہر شے سرچشمہ علم ہی ہے اور اس مشاہدہ سے کون انکار کر سکتا ہے مگر وہ لوگ جنہوں نے اپنی خود رانی سے اس روشن مسئلہ پر تاریکی ڈال رکھی ہے۔ سمجھ لو کہ ایسے صریح مشاہدہ کا منکر دیا نہ ہونا چاہیے۔ ایک خود رائے شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ جب میں سرچشمہ علم کہوں تو اس سے حقیقی سرچشمہ علم مراد سمجھو لیکن تھوڑے دیر کی توجہ اس بات کو بنا دے گی کہ ہر سرچشمہ

